

митрополит Макарий (Булгаков)

# Православно- догматическое Богословие. Том 2

## ОТДЕЛ II. О БОГЕ СПАСИТЕЛЕ В ЕГО ОСОБЕННОМ ОТНОШЕНИИ К ЧЕЛОВЕЧЕСКОМУ РОДУ

*Дадесе ми всяка власть на небеси и на земли. Шедше убо научите вся языки, крестяще их во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, учаще их блюсти вся, елика заповедах вам: и се аз с вами есмь во вся дни до скончания века*  
([Матф. 28, 18–20](#)).

*Дадесе ми всяка власть на небеси и на земли. Шедше убо научите вся языки, крестяще их во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, учаще их блюсти вся, елика заповедах вам: и се аз с вами есмь во вся дни до скончания века*  
*Иже веру имет и крестится, спасен будет: а иже не имет веры, осужден будет.*  
([Марк. 16, 16](#)).

### § 164. Связь с предыдущим и предмет настоящего отдела

Сын Божий, соделавшись человеком, совершил наше спасение. Как Пророк, Он возвестил нам тайну спасения, и указал прямой путь от смерти в живот; как Первосвященник, искупил нас от греха и всех казней за грех и заслужил для нас вечные блага; как Царь, подтвердил рядом чудес истину своего благовестия, разрушил державу смерти и ада, и отверз нам вход в царство небесное. Но нужно еще, чтобы это великое дело, совершенное за нас и для нас Сыном Божиим, было усвоено нами и соделалось, так сказать, нашею собственностью: иначе оно останется чуждым для нас, и Господь Иисус не будет еще нашим Спасителем. Нужно, в частности: а) чтобы мы, действительно, очистились от грехов, от которых Он искупил нас, и из грешников

соделались праведниками, или освятились; нужно – б) чтобы, вслед за тем, действительно, освободились от всех губительных следствий греха, временных и вечных, и получили вечное блаженство. К этим-то двум целям, к этому-то усвоению нам спасения и направлена теперь вся деятельность нашего Спасителя, выражающая Его особенное отношение к падшему роду человеческому (§ 51). И –

1. Господь Иисус употребляет все средства к тому, чтобы мы освятились, из грешников соделались праведниками, из чад гнева сынами Божиими, чтобы мы отложили, по первому житию, ветхаго человека, тлеющего в похотех прелестных, и облеклись в новаго человека, созданнаго по Богу в правде и в преподобии истины ([Еф. 4, 22, 24](#)): это совершается для лиц частных в продолжение всей их земной жизни, а для всего рода человеческого будет совершаться до самой кончины мира.

2. Господь Иисус, вдруг по смерти каждого из людей, судя по тому, воспользовался или не воспользовался умерший дарованными ему прежде средствами к освящению себя, освобождает или не освобождает его от справедливого наказания за грехи, и удостоивает или не удостоивает вечного блаженства, а при кончине мира произведет суд всеобщий и окончательно воздаст всем по заслугам.

Таким образом, особенное отношение к нам Бога Спасителя, отличное от того, какое имеет Он ко всем другим своим созданиям, как Творец и Промыслитель, выражается в двух главных Его действиях: I) Он есть наш Освятитель; II) Он есть наш Судия и Мздовоздатель.

## ГЛАВА I. О БОГЕ, КАК ОСВЯТИТЕЛЕ

### § 165. Понятие об освящении, участие всех Лиц Пресв. Троицы в деле освящения и исчисление средств или условий к освящению

Под именем освящения ( $\alpha\upsilon\tau\omicron\sigma\mu\acute{o}\varsigma$ ,  $\delta\iota\kappa\alpha\iota\omicron\sigma\iota\nu\eta$ , sanctificatio, justificatio) разумеется действительное усвоение нам заслуг Христовых, или такое дело, в котором всесвятый Бог, при известных условиях с нашей стороны, действительно, очищает нас от грехов, оправдывает и соделывает освященными и святыми ([1Кор. 1, 1](#); [2Кор. 1, 2](#)). И сими убо нецыи бесте, писал св. апостол Павел коринфским Христианам, исчислив разные виды грешников, но омыстесь, но освятитесь, но оправдистесь, именем Господа нашего Иисуса Христа, и Духом Бога нашего ([1Кор. 6, 11](#)). Это освящение, по словам древних учителей веры,

составляет как бы главизну нашего спасения, завершая его собою, так что последнее без первого было бы еще неконченным<sup>428</sup>.

II. В деле освящения нашего участвуют все Лица Пресв. Троицы: Отец, Сын и Святой Дух. Отец, которому молился Сын еще во дни служения своего на земле о верующих в Него; Отче святой..., святи их во истину твою ([Иоан. 17, 11. 17](#)), и о котором писал потом Апостол Христианам: сам и Бог мира да освятит вас совершенных во всем ([1Сол. 5, 23](#)). Сын, который для того и предал Себя за [Церковь](#), да освятит ю, очистит банею водною в глаголе: да представит ю себе славну [церковь](#), не имущу скверны или порока, или нечто от таковых, но да будет свята и непорочна ([Еф. 5, 26. 27](#)), – и, действительно, бысть нам премудрость от Бога, правда же и освящение ([1Кор. 1, 30](#)). Дух Святой, который потому и называется в преимущественном смысле святым ([1Кор. 8, 6; 12, 3](#) и др.), что все освящает<sup>429</sup>, называется также Духом святыни ([Рим. 1, 4](#)), совершающим святыню в нас ([1Петр. 1, 2; 2Сол. 2, 13](#)). Вообще же мысль об участии всех Лиц Пресв. Троицы в деле нашего освящения выражает св. Апостол, когда говорит: разделения дарований суть, а тойжде Дух: и разделения служений суть, а тойжде Господь: и разделения действ суть, а тойжде есть Бог, действуяй вся во всех (1 Кор, 12, 4–6); или: благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любы Бога и Отца, и общение Святаго Духа со всеми ([2Кор. 13, 13](#)). И еще: егда благодать и человеколюбие явися Спаса нашего Бога, не от дел праведных, ихже сотворихом мы, но по своей его милости спасе нас банею пакибытия, и обновления Духа Святаго, егоже излиа на нас обильно Иисус Христом, Спасителем нашим, да оправдившеся благодатию его, наследницы будем по упованию жизни вечныя ([Тит. 3, 4–7](#)). Ту же мысль выражали и св. Отцы Церкви, например: Св. [Василий великий](#): «Блаженный Павел, пиша к правоверующим, в одном месте сказал: благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любы Бога и Отца, и общение Святаго Духа со всеми вами ([2Кор. 13, 13](#)). Ибо, когда все действуется Богом чрез Иисуса Христа в Духе, неотлучным вижу действование Отца и Сына и Святаго Духа. Посему-то все святые – храмы Бога и Сына и Духа Святаго; в них живет единое Божество, единое Господство и единая Святость Отца и Сына и Святаго Духа, чрез единую святыню крещения»<sup>430</sup>. И в другом месте: «Дух во всяком действовании соединен и неразделен с Отцом и Сыном; вместе с Богом, который производит разделение действ, и с Господом, который производит разделение служений, сопребывает и Святой Дух, который полновластно домостроительствует в раздаянии дарований по достоинству каждого. Ибо сказано: разделения дарований...» и проч.<sup>431</sup>. Св. [Афанасий великий](#): «Блаженный Павел не разделяет Троицы, напротив учит о единстве Ее, когда, говоря Коринфянам о духовных дарах, возводит все к единому Богу Отцу, как главе, следующим

образом: разделения дарований суть, а тойжде Дух: и разделения служений суть, а тойжде Господь: и разделения действий суть, а тойжде есть Бог, действуяй вся во всех ([1Кор. 12, 4–6](#)). Ибо что разделяет Дух каждому, то подается каждому от Отца чрез Слово: все, принадлежащее Отцу, принадлежит и Сыну; потому и дарования, подаваемые от Сына в Духе, суть вместе дарования Отца. Равным образом, когда Дух в нас пребывает, тогда и Слово, давшее нам Духа, в нас пребывает, а в Слове и Отец, и исполняется сказанное: приидем к нему (Я и Отец) и обитель у него сотворим ([Иоан. 14, 23](#)). Ибо где свет, там и сияние, а где сияние, там вместе и действие его и благотворность. Этому научает тот же Павел во втором послании к Коринфянам словами: благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любви Бога и Отца, и общение Святаго Духа со всеми (13, 13). Благодать и дар, подаваемый Троицею, дается от Отца чрез Сына в Духе Святом. Ибо как благодать подается нам от (ἐκ) Отца чрез (διὰ) Сына; так и сообщение нам даяния возможно только в (ἐν) Духе Святом. Приявши его, мы имеем и любовь Отца, и благодать Сына, и общение самого Духа»<sup>432</sup>.

В частности, как в св. Писании, так и в писаниях учителей Церкви –

1. Отец представляется источником нашего освящения. От Него Спаситель первоначально ниспослал на землю Духа Святого: и аз умолю Отца, говорил Христос ученикам пред вознесением своим на небеса, и иного Утешителя даст вам, да будет с вами в век ([Иоан. 14, 16](#)); Утешитель же, Дух Святой, егоже пошлет Отец во имя мое, той вы научит всему (- 26); егда приидет Утешитель, егоже аз пошлю вам от Отца, Дух истины, иже от Отца исходит, той свидетельствует о мне (15, 26). От Него же, Отца, прежде всего, производят Апостолы и все последующие раздаяния благодатных даров верующим: благодать вам и мир от Бога, Отца нашего, и Господа Иисуса Христа ([Рим. 1, 7](#); [1Кор. 1, 3](#); [2Кор. 1, 2](#); [Гал. 1, 3](#); [Еф. 1, 2](#); [Кол. 1, 3](#) и др.); или: благодать, милость, мир от Бога Отца нашего, и Христа Иисуса Господа нашего ([1Тим. 1, 2](#); [2Тим. 1, 2](#); [Тит. 1, 4](#)), – выражались обыкновенно Апостолы в своих благожеланиях Христианам<sup>433</sup>. В сем-то смысле должно понимать и слова Христовы: никтоже может приити ко мне, аще не Отец, пославый мя, привлечет его ([Иоан. 6, 44](#)).

2. Дух Святой представляется совершителем нашего освящения. Явившись на землю, вскоре по вознесении Спасителя на небеса, чтобы усвоить нам дело спасения, Дух Святой с тех пор выну пребывает в Церкви ([Иоан. 14, 16](#)), возрождает грешников в таинстве крещения ([Иоан. 3, 5](#)), сообщается верующим в благодатных дарованиях, как Дух премудрости и разума, Дух совета и крепости, Дух ведения и благочестия, Дух страха Божия ([Ис. 11, 2, 3](#)), обитает в нас, как в храмах своих ([1Кор. 6, 19](#)), способствует нам в немощех наших ([Рим. 8, 26](#)),

производит в нас плоды духовные: любви, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, веру, кротость, воздержание ([Гал. 5, 22](#)) и все другие, так что никтоже может речи Господа Иисуса, точию Духом Святым ([1Кор. 12, 3](#))<sup>434</sup>.

3. Сын представляется виновником нашего освящения. Он заслужил для нас все благодатные дарования Духа Святого своею крестною смертью. А потому, если Дух ниспослан от Отца на землю: то не иначе, как по ходатайству Сына ([Иоан. 14, 16](#)), во имя Сына (- 26), и никогда бы не был ниспослан, если бы Сын не совершил на кресте дела нашего искупления, и, вследствие своих заслуг, не был прославлен ([Иоан. 7, 39](#)). Потому же Сын изображается раздаятелем Духа Святого всем верующим и жаждущим воды живы ([Иоан. 7, 37. 38](#)), и благодать Духа называется обыкновенно благодатию Господа нашего Иисуса Христа ([Рим. 16, 24](#); [1Кор. 16, 23](#); [2Кор. 13, 13](#); [Гал. 6, 18](#); [Фил. 4, 23](#); [2Сол. 3, 18](#)), или благодатию Христовою ([Гал. 1, 6](#); [2Кор. 12, 9](#)), благодатию, данную о Христе Иисусе ([1Кор. 1, 4](#); [2Тим. 1, 9](#)), и сам Дух Святой – Духом Христовым ([Рим. 8, 9](#)), Духом Сына ([Гал. 4, 6](#)). Потому же говорится, что именно Христос крестит нас Духом Святым ([Матф. 3, 16](#)), что Христос, как вечный Первосвященник, совершив единым приношением себя в жертву во веки освящаемых ([Евр. 10, 14](#)), непрестанно ходатайствует за нас на небеси (8, 25), и ниспосылает нам вся божественныя силы, яже к животу и благочестию ([2Петр. 1, 3](#)), что обитание в нас Духа Святого есть обитание самого Христа ([Рим. 8, 9. 10](#); снес. [2Кор. 13, 5](#); [Гал. 2, 20](#))<sup>435</sup>, что без Христа мы не можем творити ничесоже ([Иоан. 15, 5](#)), и что Он именно есть святый нас Духом Святым<sup>436</sup>, а мы освящаемии ([Евр. 2, 11](#); снес. 10, 29; 13, 12), или освященные о Христе Иисусе ([1Кор. 1, 2](#)).

4. Для того, чтобы мы могли усвоить себе заслуги нашего Спасителя и, действительно, освятились, Он – 1) основал на земле благодатное царство свое, [Церковь](#), как живое орудие, чрез которое совершает наше освящение; 2) сообщает нам в Церкви и чрез [Церковь](#) благодать Духа Святого, как силу, освящающую нас; и 3) учредил в Церкви таинства, как средства, чрез которые сообщается нам благодать Св. Духа.

\* \* \*

<sup>428</sup>

Είδες τό κεφάλαιον ημών τής σωτηρίας τον αγιασμόν; αγιασμός εάν μή γένηται, ουδέ τό μυστήριον τελείται. Severian. de mund. creat. orat. II, n. 6 (apud Chrysost. T. VI, p. 453, ed. Montfauc.). Cfr. Oecumen. in Epist. ad Thess. 1, c. III, vers. 13.

<sup>429</sup>

Вас. вел. о Св. Духе гл. 9, в Тв. св. Отц. VII, 265–267.

430

Против. Евном. кн. 5, в Тв. св. Отц. VII, 220.

431

О Св. Духе гл. 16; там же стр. 286–287.

432

Epist. ad Serapion. 1, п. 30. Такая же мысль выражается и в церковных песнях, например, следующей: «Единая благодать Отца, Сына же и Духа совершающая, даром желающая верно божественного крещения, сыноположения восприемшия власть, еже вопити: Боже, благословен еси» (Мин. за Генв. лист. 44 на обор., Москва 1837).

433

Васил. вел. о Св. Духе гл. 16, в Тв. св. Отц. VII, 287: «Из того, что Апостол упомянул здесь ([1Кор. 12, 4–6. 11](#)) во-первых, о Духе, во-вторых, о Сыне, и, в третьих, о Боге и Отце, вовсе не должно заключать, что у него извращен порядок. Апостол за начало принял отношение к нам; потому что мы, приемлющие дар, прежде всего обращаем мысль к раздающему, потом представляем себе посылающего, а потом возводим помышление к Источнику и Вине благ».

434

Αγιάζει γάρ δ' αὐτοῦ τό ἀγιάζεσθαι πεφυκος καί πατήρ (Cyrill. Alex. contr. Julian. lib. 1). Так же учили: Васил. вел. (о Св. Духе гл. 9. 16), Афанасий вел. (contr. Arian. orat. 11, п. 18), Евсевий (in [Ps. XXXII, 6](#)) и др.

435

«Дух Святой именуется Христом и Господом; потому что, говорит Апостол: аще же кто духа Христова не имеет, сей несть его, аще же Христос в вас обитает ([Рим. 8, 9. 10](#)), давая сим разуметь, что обитание Духа есть обитание Христа» (Вас. вел. против Евном. кн. V, в Тв. св. Отц. VII, 191).

436

«Тварь не освящает твари, но все освящается единым Святым, который говорит о Себе: аз свящу себе ([Иоан. 17, 19](#)). Освящает же Он чрез Духа. Посему Дух не тварь, но образ святости Божией и источник святости для всех. Мы призваны во святости Духа, как учит Апостол ([2Сол. 2, 13](#)). Он нас обновляет, и снова творит образами Божиими» (Вас. вел. там же стр. 192). Cfr. Cyrill. Alex. in Jes. lib. IV, or. II.

## **ЧЛЕН I. О СВ. ЦЕРКВИ, КАК ОРУДИИ, чрез которое совершает ГОСПОДЬ НАШЕ ОСВЯЩЕНИЕ**

## § 166. Разные смыслы слова: церковь; смысл, в каком будет излагаться здесь учение о ней, и точки зрения на предмет

Имя Церкви Христовой<sup>437</sup> употребляется в разных, более или менее обширных, смыслах.

Самый обширный из них есть тот, по которому Церковию Христовую называется общество всех разумно-свободных существ, т. е. и ангелов и людей, верующих во Христа-Спасителя и соединенных в Нем, как единой главой своей. В таком смысле понимает слово – Церковь св. Апостол, когда говорит, что Бог, в смотрение исполнения времен, положил возглавити всяческая о Христе, яже на небесех и яже на земли в нем: посадив его одесную себе на небесных, превыше всякого начальства и власти и силы и господства, и всякаго имене именуемаго, не точию в вѣце сем, но и во грядущем. И вся покори под нозе его: и того даде главу выше всех церкви, яже есть тело его, исполнение исполняющаго всяческая во всех (Еф. 1, 10. 20–23; см. также Евр. 12, 22. 23; Кол. 1, 18–20).

Такое же употребление этого слова встречается иногда у древних учителей Церкви<sup>438</sup>, и в самых песнях церковных, например, в следующей: «Тя, неизреченно соединившаго с небесным, Христе, земная, и едину Церковь совершивша ангелов и человеков, непрестанно величаем»<sup>439</sup>. И если возьмем во внимание, что и все небесные Силы, без сомнения, веруют во Иисуса Христа, как истинного Богочеловека, примирившего мир Богу, и, кроме того, служат орудиями Его для устройства Церкви земной, в служение посылаются за желающих наследовати спасение (Евр. 1, 14): то изложенный смысл понятия о Христовой Церкви для нас еще более уяснится. Впрочем, должно заметить, что в таком значении это слово употребляется весьма редко.

По второму, менее обширному и более употребительному, смыслу, Церковь Христова объемлет собою собственно людей, исповедывавших и исповедующих веру Христову, всех до единого, когда бы они ни жили, и где бы ныне ни находились, еще ли на земле живых, или уже в стране умерших.

В первом отношении, т. е. в отношении ко времени, членами Церкви Христовой признаются все веровавшие и верующие во Иисуса Христа, как те, которые жили до пришествия Спасителя, так и те, которые жили и живут по Его пришествии. Начало Хр. Церкви полагается еще в раю, когда правосудный и премилосердый Судия изрек нашим несчастным праотцем сладостное обетование, что Семя жены сотрет главу змия, и когда, вслед за тем, началась вера в этого будущего Избавителя (Простр. Христ. Катих. о чл. IX, стр. 76, М. 1840). Продолжение Церкви

– распространяется чрез весь ряд веков до скончания мiра. И она, обыкновенно, разделяется на Церковь ветхозаветную (Деян. 7, 38), состоящую из церкви патриархальной и подзаконной, и Церковь новозаветную. Справедливость этого понятия о христианской Церкви неоспорима, когда известно, что вера во Христа, действительно, началась не со времени только Его пришествия, а со времени первого о Нем обетования, что для сего-то собственно еще древле и давал Господь людям обетования, пророчества и прообразования, для сего дал и закон, который был пестуном во Христа (Гал. 3, 24), и что верующие в Него никогда на земле не оскудевали. Св. апостол Павел, исчисливши всех древних от начала мiра, которые свидетельствовани быша в вере (Евр. 11, 2) и верою получиша обетования, содеяша правду и проч. (- 33), наконец заключает, что Начальником и Совершителем этой веры их был тот же самый Господь наш Иисус (Евр. 12, 2). Посему-то и св. Отцы очень нередко замечали в своих сочинениях, что под именем христианской Церкви должно разуметь не одних верующих по рождестве Спасителя, но и бывших прежде. Так св. Златоуст, объясняя слова Апостола: едино тело, един дух... (Еф. 4, 4), спрашивает: «а что же такое едино тело?.. Все верующие, какие только существуют во вселенной, существовали и будут существовать. Равно и те, которые до пришествия Христова угодили Богу, суть едино тело. Почему? Потому что и они знали Христа»<sup>440</sup>. Блаж. Августин говорит: «под Церковию не разумеете одних тех, которые начали быть святыми по пришествии и рождении Господа; к Церкви принадлежат и все святые, какие только когда либо были»<sup>441</sup>. Тоже самое утверждают и другие древние учителя<sup>442</sup>. «Начало ее (Церкви) в рай положи», – читаем также в одном из чинопоследований церковных<sup>443</sup>.

Обращая внимание на состояние людей, верующих во Иисуса Христа, находятся ли они еще на земле, или уже переселились в мiр иной, членами Церкви Христовой равно признают и первых и последних: ибо эта перемена состояния ощутительна в глазах наших, а Господь Бог несть Бог мертвых, но живых: вси бо тому живи суть (Лук. 20, 37 и 38). Впрочем, из скончавшихся принадлежат к Церкви Христовой только те, во-первых, которые, соблюдши на земле веру, получили уже на небе венец правды, егоже уготова Бог всем, любящим его (2Тим. 4, 8), – и очевидно, что эти люди суть самые живые члены тела Христова<sup>444</sup>. А во-вторых – скончавшиеся в вере и покаянии, которые, хотя не успели сами принести плодов, достойных покаяния, и не прияли небесных наград, но имеют надежду достигнуть вечного блаженства, по молитвам Церкви: ибо и эти люди имеют веру во Христа, и примирились с Ним чрез покаяние; значит отнюдь не отторгнуты от

тела Церкви, которая потому за них молится<sup>445</sup>. Но не принадлежат к Церкви те из умерших, которые сами отторгли себя от нее еще при жизни, вовсе потерявши или исказивши в себе веру во Христа, и, умерши нераскаянно, лишили себя даже молитв Церкви ([1Иоан. 5, 16](#))<sup>446</sup>. В рассматриваемом нами отношении общеизвестно разделение Церкви Христовой на воинствующую или странствующую и на торжествующую<sup>447</sup>. Первым именем называется [Церковь](#) земная, которая, не имея зде пребывающего града ([Евр. 13, 14](#)), и руководствуя в этой стране пришельствия духовных чад своих в горнее отечество, ведет непрерывную брань со врагами их спасения ([1Петр. 5, 8, 9](#); [Иоан. 5, 4](#); [Еф. 6, 11, 12](#)). Последнее название обыкновенно дают Церкви небесной, заключающей в себе тех Христиан, кои совершили уже свое земное течение, окончили свою брань со врагами спасения, и торжествуют теперь победу над ними вместе со Христом-победителем смерти и ада вкупе со св. ангелами ([2Тим. 4, 7](#); [Евр. 12, 22, 23](#); [Апок. 3, 21; 12, 11, 12](#)). Очевидно, что [Церковь](#) торжествующая есть уже, так сказать, плод Церкви воинствующей: сия последняя родила, воспитала и привела наконец к цели всех тех, которые служат ныне членам первой. Посему-то обе эти Церкви отнюдь не должно смешивать (Послан. восточн. патриарх. о прав. вере чл. 10). [Церковь](#) воинствующая называется еще царством благодати или благодатным царством Христовым, а торжествующая – царством славы.

Наконец, в смысле еще более тесном, но самом общеупотребительном и обыкновенном, [Церковь](#) Христова означает собственно одну лишь [Церковь](#) новозаветную и воинствующую или благодатное царство Христово. «Веруем, как и научены верить, – говорят первосвятители Востока в своем послании о православной вере, – в так именуемую, и в самой вещи таковую, то есть, едину, святую, вселенскую, апостольскую [Церковь](#), которая объемлет всех и повсюду, кто бы они ни были, верующих во Христа, которые, ныне находясь в земном странствовании, не водворились еще в отечестве небесном» (чл. 10). В сем-то смысле будем принимать [Церковь](#) и мы, при настоящем изложении учения о ней<sup>448</sup>.

Чтобы это изложение было, по возможности, разделнее, рассмотрим [Церковь](#): 1) со стороны более внешней, и именно со стороны ее происхождения, пространства и цели; 2) со стороны более внутренней (более: так как внешней и внутренней стороны Церкви совершенно разделить нельзя), и скажем о составе и внутреннем устройстве Церкви; 3) наконец, как следствие из всего предыдущего, представим точное понятие о самом существе Церкви и ее существенных свойствах.

437

Об этимологическом значении слова: [Церковь](#), εκκλησία, см. «Введ. в православное Богословие» § 16, примеч. 58. Другие имена, какие даются Церкви в св. Писании и в писаниях древних учителей, суть: царство небесное (Матф.

438

Например, у блаж. Августина: *Templum ergo Dei hoc est totius summae Trinitatis sancta est ecclesia, scilicet universa et in coelo et in terra* (Enchirid. cap. 56; Cfr. de civit. Dei X, с. 7).

439

В службе Ангел. 8 ноября, песн. 9, ст. 2.

440

In Epist. ad Ephes. homil. X, n. 1, in Opp. T. XI, p. 75. ed. Montfauc.

441

De Jacob et Esau serm. IV, al. XLIV. И у другом месте: *quae (ecclesia) ab ipso Abel usque ad eos, qui nascituri sunt usque ad finem et credituri in Christum, totus populus sanctorum* (in [Ps. XCII](#); Cfr. in [Ps. XXXVI](#) et CXXVIII).

442

Eriphan. haeres. l, n. 5; *ἀπ' ἀρχῆς οὐκατ' ὕστερον ἀποκαλυφθείσα...*; Euseb. H. E. lib. 1, с. 4; ad Stephan. qu. VII, n. 4 (in Mai T. 1); Gregor. M. in Evangel. homil. XIX.

443

Чин Православия, лист. 16, Москв. 1820.

444

[Церковь](#), будучи видима, поколику она есть на земли и к ней принадлежат все православные Христиане, живущие на земли, в тоже время есть невидима, поколику она есть и на небеси, и к ней принадлежат все, скончавшиеся в истинной вере и святости» (Простран. Хр. Катих. о чл. IX, стр. 67, М. 1840; снес. стр. 70). *Neque enim piorum animae mortuorum separantur ab Ecclesia, quae nunc etiam est regnum Christi. Alioquin ad altare Dei fieret eorum memoria in communicatione corporis Christi... Cur enim fiunt ista, nisi quia fideles, etiam defuncti, membra ejus sunt* (Augustin. de civit. Dei XX, 9, n. 2).

445

Посл. восточн. Патриар. о прав вере чл. 18. Cfr. Chrysostom. In Acta Apostol. homil. XXI, n. 4; Augustin. Confess. IX, 13, n. 34. 37; Serm. CLXXII, n. 2: *hoc enim a patribus traditum universa observat ecclesia, ut pro eis, qui in corporis et sanguinis Christi communionem defuncti sunt, cum ad ipsum sacrificium loco suo commemorantur, oretur ac pro illis quoque id offeri commemoretur.*

446

Послан. восточн. Патриарх. о прав. вере чл. 11 и 18. Cfr. Augustin. Serm. CLXXII, n. 2.

447

*Послан. восточ. Патриарх. о прав. вере чл. 10. Cfr. Augustin. Enchirid. n. 15: (Ecclesia coelestis) suae parti peregrinanti, sicut oportet, opitulatur, quia utraque una est consortio aeternitatis, et nunc una est vinculo caritatis, quae tota instituta est ad colendum Deum.*

448

*Всех же остальных, еще частных смыслов, в каких употребляется это слово, как в св. Писании, так и в творениях св. Отцев, будем иметь случай коснуться уже при самом изложении учения о Церкви.*

## **I. О ПРОИСХОЖДЕНИИ, ПРОСТРАНСТВЕ И ЦЕЛИ ЦЕРКВИ**

### **§ 167. Основание Церкви Господом Иисусом Христом**

Пришедши на землю для спасения людей, и принеши с Собою для них спасительное учение, Господь Иисус желал, чтобы люди, приняв новую веру, содержали ее не в отдельности друг от друга, а составили для сего определенное, религиозное общество; сам непосредственно положил начало этому обществу, и потом, посредством учеников и апостолов, распространил и утвердил его во всех пределах земли. Почему мы веруем и исповедуем, что «нет другого основания Церкви, кроме единого Христа, по слову Апостола: основания бо инаго никтоже может положить, паче лежащаго, еже есть Иисус Христос ([1Кор. 3, 11](#))» (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 85).

1) Желание основать из последователей своих единое общество Спаситель выражал неоднократно, например: а) после того, как апостол Петр, от лица всех апостолов, исповедал Его Сыном Божиим: на сем камени (т. е. исповедании), сказал тогда Господь наш, созижду [церковь](#) мою, и врата ада не одолеют ей ([Матф. 16, 18](#)); б) в притче о добром пастыре – словами: Аз есмь пастырь добрый, и знаю моя, и знают мя моя..., и ины овцы имам, яже не суть от двора сего, и тыя ми подобает привести, и глас мой услышат, и будет едино стадо и един пастырь ([Иоан. 10, 14, 16](#)); в) в молитве к Отцу небесному: да вси едино будут, якоже ты, Отче, во мне, и аз в тебе, да и тии в нас едино будут ([Иоан. 17, 21](#)). С мыслию об основании своего благодатного царства на земле Он начал первую свою [проповедь](#) людям, как повествует евангелист Матфей: оттоле начат Иисус проповедати и глаголати: покайтесь, приближися бо царство небесное ([Матф. 4, 17](#)). С тою же точно проповедию посылал Господь по Иудеи и учеников своих: идите, сказал Он им, ко овцем погибшим дому Израилева; ходяще же проповедуйте,

глаголюще, яко приближися царствие небесное ([Матф. 10, 6–8](#)). И как часто вообще Он беседовал к людям об этом царствии Божиим и в притчах и не в притчах ([Матф. 13, 24. 44–47; 22, 2; 25, 1; Лук. 9, 11; 10, 11; 17, 21; 21, 31](#) и др.)!

2) Но чего желал Христос, то и совершил. Он сам положил начало и основание для Церкви своей, когда избрал себе первых двенадцать учеников, которые, веруя в Него, находясь под Его властью, составляли единое общество под единою главою ([Иоан. 17, 13](#)), и образовали первую Его Церковь; когда, с другой стороны, сам установил все, что нужно для образования из последователей Его определенного общества. Именно: а) учредил чин учителей, которые бы распространили Его веру между народами ([Еф. 4, 11. 12](#)); б) установил таинство крещения для принятия в это общество всех тех, которые уверуют в Него ([Матф. 28, 19; Иоан. 3, 3; 4, 1; Марк. 16, 15](#)); в) таинство евхаристии для теснейшего соединения членов общества между собою и с Ним, как главою ([Матф. 26, 26–28; Марк. 14, 22–24; Лук. 22, 19. 20; 1Кор. 12, 23–26](#)); г) таинство покаяния для примирения и нового соединения с Ним и Церковью тех членов, кои нарушают Его законы и уставы ([Матф. 28, 15–18](#)); равно как и все прочие таинства ([Матф. 18, 18; 28, 19; 19, 4–6; Марк. 6, 13](#) и др.). Посему-то еще во дни общественного служения своего Господь говорил о Церкви своей, как уже существовавшей ([Матф. 18, 17](#)). Но собственно Христос основал, или водрузил церковь свою только на кресте<sup>449</sup>, где Он стяжал ее, по выражению Апостола, кровию своею (Деян, 20, 28). Ибо только на кресте Господь собственно искупил нас и воссоединил с Богом, – без чего Христианство не имело бы никакого значения; только после крестных страданий Он вошел в славу свою ([Лук. 24, 26](#)), и мог ниспослать ученикам своим Духа Святого ([Иоан. 7, 39](#)), Наставника на всяку истину, только вошел в славу свою, торжественно изрек им: дадеся ми всяка власть на небеси и на земли, шедше убо научите вся языки, крестяще их во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа... ([Матф. 28, 18–20](#)). А если бы Христос не воссоединил нас с Богом своею смертию, и путем креста не вошел в славу свою и не даровал апостолам Духа Святого, Церковь Христова не могла бы утвердиться на земле, и все прежние начатки ее изгладились бы незаметно.

3) Облеченные силою свыше ([Лук. 24, 46](#)), св. апостолы, вследствие Божественного посольства, исшедше проповедаша всюду, Господу споспешствующу и слово утверждающу последствующими знаменами ([Марк. 16, 20](#)). И – а) из верующих в разных местах старались составлять общества, которые именовали церквами ([1Кор. 1, 2; 16, 19](#)); б) заповедывали этим верующим иметь собрания для слушания Слова Божия и возношения совокупных молитв ([Деян. 2, 42. 46; 20, 7](#)); в) увещавали их блюсти единение духа в союзе мира, – представляя им,

что они все образуют единое тело Господа Иисуса, коего суть только разные члены, имеют единого Господа, едину веру, едино крещение ([Еф. 4, 3, 4](#); [1Кор. 12, 27](#)), и вси от единого хлеба причащаются ([1Кор. 10, 17](#)), т. е. имеют все и для внутреннего и для внешнего единства; г) наконец, повелевали им не оставлять своего собрания, под опасением отлучения от Церкви и вечной гибели ([Евр. 10, 24, 25](#)). Таким образом, по воле и при содействии Спасителя, который сам непосредственно положил основание для Церкви своей, она насаждена потом во всех концах вселенной.

Излишне было бы приводить здесь еще свидетельства о себе самой Церкви христианской, которая, со времени происхождения своего до настоящих дней, всегда веровала и утверждала, что она основана именно Иисусом Христом: это истина, совершенно общеизвестная; это событие, несомненно подтверждаемое не только христианскою, но и всеобщю историюю человеческого рода.

## § 168. Пространство Церкви Христовой: кто принадлежит и кто не принадлежит к ней

Основавши [Церковь](#) свою, Христос Спаситель предуказал и ее пространство или объем. Этот объем Церкви можно рассматривать в двух отношениях: а) судя по ее назначению и б) в ее действительности.

1. В первом смысле [Церковь](#) Христова должна обнять собою не один какой-либо народ, подобно Церкви ветхозаветной, а все народы, весь род человеческий. Истина, которую открывал Господь всему роду человеческому еще древле в обетованиях патриархам ([Быт. 22:17, 28:14](#)); потом всему народу иудейскому в многочисленных пророчествах и прообразах

([Пс. 2:7, 8, 71:8–11](#); [Ис. 2:2, 3, 9:6, 7; 42:4–7, 49:6](#); [Мих. 4, 1](#); [Зах. 9, 10](#); [Мал. 1, 11](#) и др.); наконец, со всею ясностию изрек сам непосредственно, когда, явившись на земле исполнить древние обетования, прообразы и пророчества, заповедал ученикам своим: шедше в мир весь, проповедите евангелие всей твари ([Марк. 16, 15](#)); шедше научите вся языки ([Матф. 28, 19](#)). И след. членами Церкви Христовой обязаны быть все люди, которых только слуха когда-либо достигнет евангельская [проповедь](#). Обязаны все: ибо все равно призваны, по самой природе своей, в религиозный союз с Богом<sup>450</sup>. И значит, когда этот союз ими нарушен, и когда, для восстановления его, сам Господь предлагает людям единственное средство в вере христианской (§§ 147, 148), они, и самим своим естеством, и властью Бога, обязываются принять предлагаемое средство, чтобы им пользоваться. Вот почему и присовокупил Спаситель к заповеди своей Апостолам о проповеди евангелия всей твари следующие слова: иже веру имет и крестится,

спасен будет; а иже не имеет веры осужден будет ([Марк. 16, 16](#)); иже **еще**, не примет вас, ниже послушает словес ваших, исходяще из дому, или из града того, отрясите прах ног ваших; аминь глаголю вам: отраднее будет земли Содомстей и Гоморрстей в день судный, неже граду тому ([Матф. 10, 14. 15](#)).

II. Все люди обязаны быть членами Церкви Христовой; но не все суть ея члены на самом деле. **Аще** кто не родится водою и духом, сказал Спаситель, не может внити в царствие Божие или [Церковь](#) ([Иоан. 3, 5](#)). След. действительно принадлежат к Церкви Христовой только те, которые **уже**, по слову Апостола, единым духом во едино тело крестились, **еще** иудеи, **еще** еллини ([1Кор. 12, 13](#); снес. [Деян. 2, 41](#)). Напротив, не принадлежат к ней – а) ни иудеи, ни магометане, ни язычники, которые не приняли еще благовестия и крещения Христова. Не принадлежат даже – б) те, которые, будучи уже оглашены благовестием, и принявши его, еще не сподобились крещения. «Оглашенный еще чужд верующему», – замечает св. [Иоанн Златоустый](#)<sup>451</sup>. «Доколе ты оглашенный, говорит также св. [Григорий Богослов](#) одному, отлагавшему креститься, – доколе стоишь в преддверии благочестия; а тебе должно взойти внутрь, пройти двор, видеть Свята, проникнуть взором во Свята-Святых, быть с Троицею»<sup>452</sup>. И еще [Тертуллиан](#) укорял еретиков за то, что они не различали оглашенных от крестившихся<sup>453</sup>.

Относительно же уже вошедших в [Церковь](#) чрез дверь крещения мы – «веруем, что члены католической Церкви суть все, и притом одни верные, т. е. несомненно исповедующие чистую веру Спасителя Христа (которую прияли мы от самого Христа, от апостолов и святых вселенских Соборов), хотя бы некоторые из них и были подвержены различным грехам. Ибо, если бы верные, но согрешившие, не были членами Церкви, то не подлежали бы ее суду. Но она судит их, призывает к покаянию и ведет на путь спасительных заповедей: а потому, не смотря на то, что подвергаются грехам, они остаются и признаются членами католической Церкви, только бы не сделались отступниками, и держались католической и православной веры» (Посл. вост. патриарх. о прав. вере, чл. II). Т. е. – к Церкви Христовой принадлежат все православно-верующие, не одни только праведники, но вместе и грешники<sup>454</sup>. Так учил об этом сам Начальник нашей веры и Совершитель, уподобляя [Церковь](#) свою то вечери, в которой принимают участие и добрые и злые ([Мат. 22, 2. 13](#)); то полю, на котором, по воле домовладыки, купно растут до жатвы и пшеница, и плевелы ([Мат. 13, 24. 30](#)); то стаду, в котором находятся овцы и козлища ([Мат. 25, 33](#)); то неводу, вверженному в море, и извлекающему оттуда хорошие и худые рыбы ([Мат. 13, 47](#)); то десяти девам, из коих пять были

мудрые, а пять – юродивые ([Матф. 25, 1](#) и след.). С этою-то целью Он и установил в Церкви таинство покаяния, в котором грешники очищали себя от грехов ([Иоан. 20, 22, 23](#)), и научил нас молиться ко Отцу, иже есть на небесах: остави нам долги наша ([Матф. 6, 12](#))<sup>455</sup>.

Так же точно учили и поступали св. Апостолы. В велицем дому, пишет св. Павел, не точию сосуди злати и сребряни суть, но и древяни и глиняни ([2Тим. 2, 20](#)). Аще речем, яко греха не имама, свидетельствует другой Апостол пред всею Церковию христианскою, себе прелщаем и истины несть в нас ([1Иоан. 1, 8](#))<sup>456</sup>, и продолжает: чадца моя, сия пишу вам, да не согрешаете: и аще кто согрешит, ходатая имама ко Отцу Иисуса Христа праведника (- 2, 1). Апостол Иаков дает заповедь Христианам: исповедайте убо друг другу согрешения, и молитесь друг за друга, яко да исцелете (5, 16). Сами Церкви апостольские не чужды были недостатков, или некоторых членов, впадавших в прегрешения, как видно из писаний апостольских ([1Кор. 1:10, 4:18, 21, 6:6](#); [Фил. 2:21, 3:18, 19](#); [2Сол. 2:14, 3:6](#); [1Иоан. 1:8–10, 2:1, 12](#)).

В частности, известно, что к Церкви коринфской принадлежал даже кровосмеситель, пока Апостол не повелел отлучить его. Принадлежал, это видно из упрека Апостола Коринфянам: отнюд слышится в вас блужение...; и вы разгордесте, и не паче плакасте, да измется от среды вас содеявый дело сие ([1Кор. 5, 1, 2](#)). Это же необходимо предполагается повелением отлучить его (- 4, 5): что и отлучать от Церкви того, кто не принадлежит к ней?..

Так точно постоянно учили и учителя древней Церкви, очень нередко препираясь касательно этого предмета с еретиками, например: а) св. Киприан: «не должна соблазняться вера и любовь наша, когда видим в Церкви плевелы, и это не дает нам права самим удаляться от Церкви»<sup>457</sup>; б) св. Амвросий: «всех освещает всеблагий (Христос), и желает не отвергнуть легко согрешающаго, но исправить, не исключить из Церкви упорного, но смягчить»<sup>458</sup>; в) блаж. Феодорит: «не из одних только совершенных состоит вся **Церковь** Божия, но заключает в себе и тех, которые предаются беспечности, ведут жизнь неумеренную, и служат порочным удовольствиям»<sup>459</sup>; г) блаж. Иероним: «ковчег Ноев был образом Церкви; как в ковчеге находились животные всякого рода: так и в Церкви находятся люди всех племен и всякой нравственности; как там были – барс и козлища, волк и агнцы: так и здесь есть праведные и есть грешные, т. е. употребляются сосуди златые и серебряные вместе с деревянными и глиняными»<sup>460</sup>; д) блаж. Августин: «если ковчег прообразовал собою **Церковь**; то сами видите отсюда, как необходимо, чтобы она содержала в себе, посреди этого потопа века сего, обоего рода животных, и врана и голубя. Кто же враны? Те, которые ищут своих си. А голуби? Те, которые ищут, яже о Христе

Иисусе... И злые и добрые находятся в Церкви кафолической»<sup>461</sup>. Такое учение излагали: [Ориген](#), Тациан, Феодор гераклийский, [Григорий великий](#) и другие<sup>462</sup>.

1) Но есть предел, который если преступят грешники, то или «видимым действием церковной власти, или невидимым действием суда Божия, как мертвые члены, отсекаются от тела Церкви» (Простр. Хр. катих. о чл. IX, стр. 74, М. 1840). Так, не принадлежат уже к Церкви Христовой:

а) Отступники от христианской веры, которые, совершенно отвергнувшись ее, снова соделались язычниками или вообще иноверцами, и, по выражению Апостола, попрали Сына Божия, скверну возмнили кровь заветную, еуже освятились, и укорили Духа благодати ([Евр. 10, 29](#))<sup>463</sup>.

б) Еретики, которые хотя не отреклись совершенно от христианской веры, но отвергают и низвращают ее в основных ее догматах. **Аще мы**, или ангел с небесе, говорит Апостол Галатам о превращающих благовествование Христово, **аще кто** благовестит вам паче, еже благовестихом вам, анафема да будет (1, 7. 8). Еретика человека, заповедует тот же Апостол ученику своему, епископу Титу, по первом и втором наказании отрицайся, ведый, яко развратися таковой, и согрешает, и есть самоосужден ([Тит. 3, 10. 11](#)): так не заповедал бы Апостол пастырю поступать с теми, которые еще принадлежат к его стаду. От нас изыдоша, но не беша от нас, пишет Апостол Иоанн о еретиках, которых называет антихристами, **аще бы** от нас были, пребыли убо быша с нами ([1Иоан. 2, 19](#)). Посему-то, с самых времен апостольских, отлучены были от Церкви Керинфиане, Евсиониты и другие еретики<sup>464</sup>; а потом отлучаемы были на Соборах и все прочие еретики, появлявшиеся в последующее время. Это же несомненно предполагается теми правилами Соборов, которыми повелевалось снова принимать покаявшихся еретиков в недра Церкви<sup>465</sup>. Подтверждается единодушным учением св. Отцов и учителей Церкви, которые называли еретиков, вслед за св. Апостолом, антихристами<sup>466</sup>, отвергшимися от Христа<sup>467</sup>, недостойными самого имени Христиан<sup>468</sup>, подобными язычникам<sup>469</sup>.

в) Отщепенцы или раскольники, которые, хотя не искажают догматов Веры, но не покоряются церковной власти, и чрез то самовольно отделяются от Церкви. Справедливость этой мысли видна из слов Спасителя: **аще (кто) церковь** преслушает, буди тебе якоже язычник и мытарь ([Матф. 18, 17](#)); из правил первого вселенского Собора, которыми повелевалось принимать в **Церковь** кафаров или новациан, возвращавшихся в ее недра, – а кафары были только раскольники<sup>470</sup>; из 33-го правила собора лаодикийского, которым запрещалось с раскольниками даже молиться<sup>471</sup>; и из учения св. Отцов, например:

Св. Киприана: «ты должен знать, что епископ в Церкви, и Церковь в епископе, и не находящиеся в единении с епископом, не находятся и в Церкви, и что напрасно обольщают себя те, которые, не имея мира с священниками Божиими, думают найти для себя бесчестное общение у неких, когда Церковь католическая едина, неразделима и нераздробима, но повсюду соединена и скреплена узами согласующихся между собою пастырей»<sup>472</sup>. И в другом месте: «противящийся Церкви и отделяющийся от ней может ли надеяться быть членом Церкви, когда блаж. Павел, рассуждая о сем предмете, и показывая таинство единства, говорит: едино тело, един дух, якоже и звание бысте во едином уповании звания вашего: един Господь, едина вера, едино крещение, един Бог (Еф. 4, 4)»<sup>473</sup>?

Св. Иоанна Златоуста: «говорю и свидетельствую, что раздирать Церковь не меньшее зло, как и впасть в ересь»<sup>474</sup>.

Св. Василия великого: «в ней (Церкви) содержит и сочетавает каждый член в единомыслии с другим единая и истинно единственная Глава, которая есть Христос. А если между членами нет единомыслия, не сохраняется союз мира, не соблюдается кротость в духе, находятся же разделение, распря и зависть: то очень дерзко было бы назвать таковых членами Христовыми, или сказать, что они под управлением Христовым»<sup>475</sup>.

Блаж. Августина: «крещен ли кто крещением Христовым и вне Церкви, от еретиков или от раскольников, – не должно отвергать таинства истины, его освятившего, когда перейдет он в недра Церкви»<sup>476</sup>.

г) И, вообще, все те, которых Церковь, по данной ей от Господа власти вязать и решить, находит нужным отлучать от общества верующих (Матф. 18, 17, 18), как поступает она доселе<sup>477</sup>, и как видно из ее древних правил<sup>478</sup> и свидетельств ее древних учителей. Например: а) св. Киприана: «гордые и упорные умерщвляются мечом духовным, когда извергаются из Церкви: потому что вне ее они жить не могут, – когда един есть дом Господень и никому невозможно спасение, как только в Церкви»<sup>479</sup>; б) св. Василия великого: «церковные уставы обличенных в тяжких грехопадениях отлучают от прочего тела, да не мал квас все смешение повредит (1Кор. 5, 6). Посему, согласно с волею благого Бога – отнимать беззаконных от народа. Ибо беззаконные не войдут со святыми во Святаю, потому что лопата в руке Господней (Мат. 3, 12). Но те, которые ныне, как беззаконные, отлучены от народа, спокойно переносят с ними случившееся, не помышляя, что это есть образ того, что постигнет их на страшном суде Божиим. А сколько вредно не отделять беззаконных от общения со святыми членами Христовыми, сие выразил Апостол, укоряя Коринфян за то, что они не плакали, да изменится от среды их содеявший дело таковое (1Кор. 5, 2)»<sup>480</sup>; в) блаж.

Иеронима: «прелюбодей, любодей, человекоубийца и другие беззаконники бывают отлучаемы от Церкви чрез пастырей, – а еретики сами произносят на себя приговор, добровольно удаляясь от Церкви»<sup>481</sup>.

Чтобы правильнее судить о раскрытых нами положениях касательно еретиков и раскольников, надобно знать, что ересь и что раскол, и какие здесь разумеются еретики. О ереси и расколе дают нам следующие понятия древние учителя Церкви:

а) Св. **Василий великий**: «иное нарекли древние ересью, иное расколом, а иное самочинным сборищем, – еретиками назвали они совершенно отторгшихся и в самой вере отчуждившихся; раскольниками – разделившихся в мнениях о некоторых предметах церковных и о вопросах, допускающих уврачевание; а самочинными сборищами – собрания, составляемые непокорными пресвитерами или епископами и ненаученным народом»<sup>482</sup>.

б) Блаж. Иероним: «между ересью и расколом, по моему мнению, то различие, что ересь состоит в низвращении догмата, а раскол также отлучает от Церкви по причине несогласия с епископом (propter episcopalem dissensionem). След., эти две вещи по происхождению могут казаться различными в известных отношениях; но в основании нет раскола, который бы не имел чего-либо общего с какою-либо ересью по восстанию против Церкви»<sup>483</sup>.

в) Блаж. Августин: «еретики, ложно умствуя о вере, символе и о Боге, нарушают самую веру, а раскольники неправедными своими толками отторгаются от братской любви, хотя веруют тому же, чему и мы»<sup>484</sup>.

Когда же говорим, что еретики и раскольники не принадлежат к Церкви, – разумеем не тех из них, которые держатся ереси или раскола в тайне, стараясь казаться принадлежащими к Церкви, и наружно исполняя ее уставы; или – увлекаются еретическими и раскольническими заблуждениями по невежеству и без всякой злонамеренности и упорства: ибо очевидно, что они ни сами видимо не отлучили еще себя от общества верующих, ни отлучены властью Церкви, – хотя, быть может, и отлучены уже сокровенным от нас и от них судом Божиим<sup>485</sup>: таковых людей всего лучше предоставлять суду Того, который ведает самые помышления человеческие, и испытует сердца и утробы. Но разумеем еретиков и раскольников явных, которые уже отделились от Церкви или отлучены ею, и след. еретиков и раскольников намеренных, упорных и потому в высочайшей степени виновных. Против них-то собственно направлены были изречения св. Отцов и учителей Церкви, приведенные нами выше.

## **§ 169. Цель Христовой Церкви и данные ей для цели средства**

I. Цель, для которой основал Господь Церковь свою, есть освящение людей-грешников, а затем воссоединение их с Богом. Эту цель ясно указал св. Павел, когда изрек о Спасителе: той дал есть овы убо апостолы, овы же пророки, овы же благовестники, овы же пастыри и учителя, к совершению святых..., – в созидание тела Христова, дóндеже достигнем вси в соединение веры и познания Сына Божия, в мужа совершенна, в меру возраста исполнения Христова (Еф. 4, 11–13). Но столько же очевидна эта цель – а) из отношения Церкви к вере: если христ. Церковь есть общество людей, содержащих христианскую веру, а вера христианская дана нам собственно для того, чтобы мы соделались святыми, и достигли вечного живота и блаженства в Боге (Еф. 1, 4; Марк. 16, 16; Иоан. 3, 16. 16. 18. 36); то не другая может быть и цель Церкви; б) из того, что Церковь основана самим Иисусом Христом: а единственною целию пришествия Его на Землю было наше спасение (Иоан. 3, 16); след. и все, что ни делал Он на земле, могло клониться лишь к тому, чтобы взыскати и спасти погибших (Матф. 18, 11 и др.); в) наконец из того, что, пред вознесением своим на небо, посылая Апостолов для насаждения Церкви во всем мире, Он передал им и всем их преемникам свое Божественное посольство, принятое Им от Отца: якоже посла мя Отец, и аз посылаю вы (Иоан. 20, 21), и таким образом поручил им как бы продолжать, при Его содействии, тоже самое дело (Иоан. 4, 34), для которого приходил сам, – а оно состояло именно в освящении грешного рода человеческого (Еф. 5, 26. 27; Тит. 2, 14), в избавлении его и от тех бедствий, которым подвергся он чрез первое и все последовавшие грехопадения (Матф. 20, 28; Евр. 2, 11. 14. 16 и др.).

II. Нетрудно теперь определить и средства, которые даровал Господь Церкви своей для достижения этой цели. Они, во-первых, должны соответствовать цели, т. е. освобождению людей от помянутых бедствий, освящению грешников и приведению их к вечному блаженству; во-вторых, должны быть те же самые, какие употреблял наш Искупитель.

Первое бедствие падшего человека есть ослепление его ума, забвение истин первобытной веры, любви и надежды, и, вслед затем, неведение пути для возвращения к Богу. Посему, пришедши в мир, Искупитель является прежде всего пророком (Матф. 24, 19), или учителем (Марк. 4, 38; Матф. 19, 16), проходит грады и веси, учит на сонмищах, и проповедует евангелие царствия (Матф. 9, 35; Марк. 6, 6; Лук. 13, 22), утверждая, что Он на сие и послан есть (Лук. 4, 43), на сие и изыде (Марк. 1, 38). Посему и Церкви своей Он дал овы апостолы, овы же пророки, овы же благовестники, овы же пастыри и учителя (Еф. 4, 11), и заповедал им преподавать людям учение, и именно то учение, которое

проповедывал сам ([Матф. 28, 19, 20](#)), которое пронесли потом по всей земле св. Апостолы, и, по вдохновению от Духа Святого, заключили в письменна, и устно предали навсегда Церкви<sup>486</sup>.

Второе бедствие человека-грешника есть его виновность пред Богом, по которой, даже узнавши путь для возвращения к Отцу небесному, грешник не осмелился бы идти, или не мог бы прийти по этому пути к вожденной цели. Соответственно такой потребности, Искупитель наш благоволил соделаться первосвященником или архиереем ([Евр. 4, 15; 5, 1](#)), принести самого Себя в жертву за грешный род человеческий ([Евр. 7, 26–28](#)), и, таким образом, примирить нас Богу своим крестом, убив вражду на нем ([Еф. 2, 16](#)). А в Церкви своей установил св. таинства ([Матф. 28, 19; Лук. 22, 19; Иоан. 20, 21; 1Кор. 11, 24; Матф. 16, 19](#) и др.) и вообще священнодействия, посредством которых она усвоила бы людям Его крестные заслуги, сообщала им спасительную благодать, освящала их, и созидала в жилище Божие Духом ([Еф. 2, 22](#)). Учредил также и чин священнослужителей или строителей таин Божиих ([1Кор. 4, 1](#)), когда преподал св. Апостолам власть и силу ([Лук. 22, 19; Иоан. 20, 22](#)) совершать таинства ([Матф. 28, 19; Лук. 22, 12; Иоан. 20, 22](#)) и другия священнодействия ([Матф. 9, 38; 24, 20](#); снес. [Иак. 5, 14](#)); а Апостолы передали эту власть и силу своим преемникам ([1Кор. 2, 12, 16; 1Тим. 2, 1, 2](#)).

Наконец, последнее бедствие падшего человека есть его нравственное бессилие, по которому он, и узнавши путь к воссоединению с Богом, и получив дерзновение и все благодатные средства шествовать сим путем, может останавливаться на нем, уташая в себе духа благодати ([1Сол. 5, 19](#)), может уклоняться надесно и налево, или даже – обращаться вспять ([Лук. 9, 62](#)). В этом отношении для людей-грешников нужны верные руководители, которые бы в точности определяли их шествие законами и правилами, наблюдали бы за ними постоянно, и возбуждали бы их наградами и наказаниями. Господь Иисус, как Искупитель человеков, вполне удовлетворил и этой их нужде частью уже тем, что преподавал им разные законы для управления их ко спасению ([Матф. 6, 5, 6; 16, 17; Иоан. 14, 1; 15, 9–12](#)), указывал побуждения ([Матф. 5, 2–12](#)), подвергал грешников суду своему духовному, и прощал грехи ([Лук. 5, 23, 24; 7, 48, 49](#)). Но особенно – тем, что учредил на земле Церковь свою, как самое благоустроенное общество, для руководства людей к животу вечному. В этом обществе Он учредил духовное управление и управителей, каковыми были в начале св. апостолы, облеченные Им властью пасти церковь ([Иоан. 21, 15–17](#)), и, вследствие того, вязать и решить ([Матф. 16, 19; 18, 18; Иоан. 20, 22, 23](#)), миловать послушных, и отсекаать от Церкви непокорных ([Матф. 18, 17](#)); а потом, соделались преемники апостолов, приявшие от них ту же

Богодарованную власть пасти Церковь ([Деян. 20, 28](#); [1Петр. 5, 2, 3](#)), и управлять ею ([1Тим. 5, 19, 20, 22](#); [Тит. 1, 5; 2, 1, 3](#)). Посему-то справедливо называется Господь Пастыреначальником ([1Петр. 5, 4](#)) и Царем своего благодатного царства ([Иоан. 18, 36, 37](#)).

Если же, таким образом, для достижения высочайшей цели Церкви, Иисус Христос даровал ей три существенные и необходимые средства: то отсюда само собою открывается и цель ее ближайшая, которая состоит именно в соблюдении и надлежащем употреблении всех этих средств. Т. е. **Церковь** предназначена и потому обязана: а) сохранять драгоценный залог спасительного учения веры ([1Тим. 6, 20](#); [2Тим. 1, 12–14](#)), и распространять это учение среди народов; б) сохранять и употреблять во благо людей Божественные таинства и вообще священнодействия; в) сохранять Богоучрежденное в ней управление, и пользоваться им сообразно с намерением Господа.

## § 170. Необходимость принадлежать к Церкви Христовой для достижения спасения

Необходимое следствие из учения о главнейшей и посредствующей цели Христовой Церкви, есть учение о том, что вне этой Церкви спасения нет. Ибо для спасения требуется со стороны человека:

1) Вера во Иисуса Христа, примилившего нас с Богом: несть бо иного имене под небесем данного в человецех, о немже подобает спастися нам ([Деян. 4, 12](#)); и еще прежде сказал сам Спаситель: веруяй в Сына, имать живот вечный, а иже не верует в Сына, не узрит живота, но гнев Божий пребывает на нем ([Иоан. 3, 36](#)). Но истинное учение Христово и о Христе сохраняется и проповедуется только в Церкви Его и Церковию, без чего не может быть и истинной веры ([Рим. 10, 17](#)).

2) Участие в св. таинствах, чрез которые подаются нам вся божественные силы, яже к животу и благочестию ([2Петр. 1, 8](#)). Ибо сказано: **аще кто не родится свыше, не может видети царствия Божия** ([Иоан. 3, 3](#)); **аще не снете плоти Сына человеческого, ни пиете крови его, живота не имате в себе** ([Иоан. 6, 53](#)) и проч. Но и Богоучрежденные таинства и надлежащее совершение их можно найти только в Христовой Церкви.

3) Наконец добрая, благочестивая жизнь: не всяк глаголяй ми, Господи, Господи, внидет в царствие небесное: но творяй волю Отца моего, иже есть на небесех ([Матф. 7, 21](#)); **аще хочещи внити в живот, соблюди заповеди** ([Матф. 19, 17](#)). Но для успеха в такой жизни слабый человек имеет нужду в надежном руководительстве, и, часто падая во грех, – в очищении себя от грехов и примирении себя с Богом, – без чего опять невозможна ни добрая жизнь, ни спасение. А это надежное

руководительство, вместе с Божественным правом отпущать людям грехи, существует также только в Церкви Христовой.

Совершенно понятны должны быть, после сего, изречения Спасителя, утверждающие рассматриваемую нами истину: иже не имеет веры..., осужден будет ([Марк. 16, 16](#)); не веруяй в Сына уже осужден есть ([Иоан. 3, 18](#)); аще кто [церковь](#) преслушает, буди тебе якоже язычник и мытарь ([Матф. 18, 17](#)). Также – изречения св. Апостолов, которые называют еретиков учителями лживыми, иже вносят ереси погибели..., приводяще себе скорую гибель ([2Петр. 2, 1](#)), прельстителями, имже мрак тьмы во веки блюдется ([Иуд. 13](#)), людьми самоосужденными ([Тит. 3, 11](#)). Наконец – изречения св. Отцев и древних учителей Церкви:

Св. [Игнатия Богоносца](#): «не обольщайтесь, братия моя, – кто следует творящему раскол, тот не наследует царствия Божия»<sup>487</sup>. Св. Иринаея: «в Церкви, как говорит Писание, Бог положил апостолов, пророков, учителей ([1Кор. 12, 28](#)) и всякое другое делание духовное, коего лишены все, кои не приходят в [Церковь](#), но сами себя удаляют от истинной жизни своими худыми мыслями, и еще худшими поступками. Ибо где [Церковь](#), тем и Дух Божий, и где Дух Божий, там и Церковь и всякая благодать: ибо Дух есть истина. Посему те, кои непричастны Его, не питаются сосцами матерними для получения жизни, и в теле Иисуса Христа не находят для себя обильнейшего источника, но ископывают себе на земле кладенцы сокрушенные, и из лужи пьют гнилую воду, удаляясь от веры Церкви, дабы не быть к ней приведенными, и отвергая Духа, дабы не просветиться Им»<sup>488</sup>. «В ней (в Церкви) для целого мира показан один путь ко спасению. Ибо ей вверен свет Божий и Божия премудрость, чрез которую она спасает всех людей»<sup>489</sup>. [Феофила антиохийского](#): «миру, волнуемому и обуреваемому от грехов, Бог даровал собрания, разумею – святые церкви, в которых, как в безопасных пристанях при островах, сохраняется учение истины, к которым прибегают желающие спастись»<sup>490</sup>. Св. Киприана: «всякий, отделяющийся от Церкви, присоединяется к жене незаконной, и делается чуждым обетований Церкви; оставляющий [Церковь](#) Христову, лишает себя наград, предопределенных Христом. Он чужд для ней, он непотребен ей, он враг ее. Не имеющий материи Церкви, не может иметь Отцом своим Бога. Если бы кто-нибудь спасся из находившихся вне ковчега Ноева; то и находящийся вне Церкви мог бы также спастись. Господь в научение наше говорит: иже несть со мною, на мя есть, и иже не собирает со мною, расточает ([Матф. 12, 30](#))». Далее: «какие жертвы думают приносить питающие ненависть к священникам? Ужели они думают быть со Христом, собираясь вне Церкви Христовой? Сии люди, хотя бы предали себя смерти за исповедание имени Христова, грех их

не омоется и самую кровию. Неизгладимая и тяжкая вина разделения не очищается даже страданиями. Находящийся вне Церкви не может быть мучеником; оставляющий Церковь, имеющую царствовать, не может сподобиться царствия»<sup>491</sup>. И еще: «вне Церкви нет спасения...»<sup>492</sup>. Блаж. Иеронима: «говорим, что всяк спасающийся спасается в Церкви»<sup>493</sup>, «кто удаляется от Церкви, тот немедленно умирает от язвы»<sup>494</sup>. Блаж. Августина: «никто не достигает спасения и вечной жизни, кроме того, кто имеет главою Христа; а иметь главою Христа может лишь тот, кто находится в Его теле, которое есть Церковь»<sup>495</sup>. Кто не между членами Христовыми, тот не может иметь христианского спасения»<sup>496</sup>. «Всякий, отделившийся от общения с Церковью, хотя бы жизнь его была достойна похвалы, за то одно беззаконие, что отторгся от единения со Христом, не будет иметь жизни, но гнев Божий пребывает на нем»<sup>497</sup>. Блаж. Феодорита: «к нам спасение приходит чрез Церковь; а находящиеся вне Церкви не получают вечной жизни»<sup>498</sup>. Вообще, по учению древних пастырей христианских:

1) Вне Церкви нет ни слышания<sup>499</sup>, ни разумения Слова Божия<sup>500</sup>; нет истинного Богопочтения<sup>501</sup>; не обретается Христос<sup>502</sup>, не сообщается Дух Святой<sup>503</sup>; смерть Спасителя не доставляет спасения<sup>504</sup>; нет трапезы тела Христова<sup>505</sup>; нет плодотворной молитвы<sup>506</sup>; не может быть ни спасительных дел<sup>507</sup>, ни истинного мученичества<sup>508</sup>, ни высокой девственности<sup>509</sup> и чистоты<sup>510</sup>, ни душеполезного поста<sup>511</sup>, ни благословения Божия<sup>512</sup>.

2) А в Церкви, напротив, благоволение и благодать Божия<sup>513</sup>; в Церкви обитает триединый Бог<sup>514</sup>; в Церкви познание истины<sup>515</sup>, познание Бога и Христа<sup>516</sup>, преизобилие благ духовных<sup>517</sup>; в Церкви истинные, спасительные догматы<sup>518</sup>, истинная, от апостолов происходящая, вера<sup>519</sup>, истинная любовь<sup>520</sup>, и прямой путь к вечной жизни<sup>521</sup>.

\* \* \*

449

*Такое выражение встречается в песнях церковных и в сочинениях св. Отцов. Например: «взятся солнце, и луна ста в чине своем, вознеслся еси, Долготерпеливе, на древо и водрузил еси на нам Церковь твою» (Триод. пост. л. 428, Москв. 1835). Или: sic enim, hoc est, per humilitatem, per crucem sibi ecclesiam congregavit (Ambros. Exposit. in Ps. CXVIII, Serm. XIV, n. 20, in Patrolog. curs. compl, T. XV, p. 1398).*

450

*Введен. в правосл. Богосл. А. М. § 17.*

451

Ἀλλότριος γὰρ ὁ κατηχούμενοι τοῦ πιστοῦ. Chrysostom. in Joann. homil. XXV, n. 3. Cfr. Augustin. in Joann. Tract. XLIV, n. 2.

452

Слов. 40, в Тв. св. Отц. III, 286.

453

De praescr. haeret. cap. 41.

454

Что [Церковь](#) Христова состоит будто бы из одних праведников и святых, – в древние времена это утверждали преимущественно новациане (Cyprian. Epist. LXXIII; Augustin. haeres. XXXVIII) и донатисты (Augustin. haer. LXI); а ныне утверждают некоторые из протестантов, верующих только в невидимую [Церковь](#).

455

«Аще кто речет, яко святые, в молитве Господней, остави нам долги наша, не о себе глаголют, Поелику им уже не нужно сие прошение, но о других грешных, находящихся в народе их, и яко не глаголет каждый из святых особо, остави мне долги моя, но остави нам долги наша, так чтобы сие прошение праведника разумелось о других паче, нежели о нём самом: таковый да будет анафема» (Карфаген. собор. правило 129; снес. прав. 130).

456

«Определено относительно изречения св. Иоанна апостола: аще речем, яко греха не имамы, себе прелщаем и истины несть в нас ([1Иоан. 1, 8](#)). Кто должным возмнит разумети сие тако, яко речет: смиренномудрия ради не подобает глаголати. яко греха не имамы, а не ради того, яко истинно тако есть: тот да будет анафема. Ибо Апостол продолжает и прилагает следующее: аще же исповедаем грехи наша, верен есть и праведен, да оставит нем грехи наша и очистит нас от всякия неправды (- ст. 8). Здесь весьма ясно показано, что говорится не по смиренномудрию токмо, но по истине» (Карфаген. собор. прав. 128).

457

Impediri non debet aut fides aut charitas nostra, ut quoniam zizaniarn esse in ecclesia cernimus, ipsi de ecclesia recedamus (Epist. ad Maximum).

458

... nec excludere durum ecclesia, sed mollire desiderat (De resurr. lib. II, n. 118).

459

In [Ps. XXXIX, 13](#).

460

Adv. Lucifer, p. 302, p. IV, T. II, ed. Mari. cfr. in Ecclesiast. II, 7.

461

Tractat. IV in Joann. v. 2. Вообще, у блаж. Августина учение это раскрыто весьма подробно, особенно и сочинениях против донатистов. См. Index ко всем, его сочинениям под словом: Ecclesia (in Patrolog. curs. compl. T. XLVI).

462

Origen. in Joann. T. X, n. 16; in Levit. homil. VIII, n. 1; in Ez. homil. I, n. II; Patian. ad Symp. Epist. III, n. 21; Theodor. in [Ps. XXXIX, 13](#); Gregor. M. in Evang. lib. II, homil. XXXVIII, n. 7. 8.

463

Апостол. правил. 62; Петра Александр. прав. 4 и 10. Вообще см. в указателе к «книге правил св. Ап., св. Собор. и св. Отец» слово: отречение от веры.

464

*Iren. adv. haeres. II, c. 28.*

465

См. в указателе к «книге правил» слова: еретик, ересь.

466

*Quomodo enim non sunt antichristi, qui contraria sapiunt, quam Christi confitetur ecclesia? (Didym. Enarr. in 1 Joann. II, 29).*

467

*Justin. Apolog. I, 26; dialog. cum Tryph. c. 35, 36, 80. Cyprian. Epist. LII; Ambros. in Luc. lib. IV, c. 9: negat Christum, qui non omnia, quae Christi sunt, confitetur.*

468

*Tertull. de praescr. haeret, c. 37: si enim haeretici sunt, Christiani esse non possunt; Cyprian. de unit, ecclesiaë «как диавол не есть Христос, хотя и называет себя Его именем: так и тот не Христианин, кто не держится Евангелия и истинной веры» (Хр. Чт. 1837, 1, 24); Athanas. contr. Arian. orat. I, n. 2; Chrysost. in Acta Apost. homil. XXXIII, n. 4; Basil, in [Ps. XLVIII](#), n. 7; Augustin. de vera relig. c. V, n. 9.*

469

*Numquid inter illos distat, nisi quod ethnici non credendo credant, at haeretici credendo non credant? Tertull. de carne Christi c. 15; Chrysostom. homil. in illud: in quia potest... n. 5.*

470

См. Васил. вел. канонич. посл. к Амфил. I, прав. 1.

471

«Не подобает молиться с еретиком и отщепенцем».

472

*Scire debeat, episcopum in ecclesia esse et ecclesiam in episcopo, et ei qui cum episcopo non sint, in ecclesia non esse... Epistol. LXIX, n. 8.*

473

О единстве Церкви, в Хр. Чт. 1837, 1, 25. И далее: «должно отвращаться и убежать всякого человека, отделившегося от Церкви: развратился таковой, и согрешает и есть самоосужден ([Тум. 3, 11](#)). В самом деле, думает ли тот быть со Христом, кто восстает против священников Христовых, это отделяет себя от общения с Его клиром и народом? Нет, он поднимает оружие против Церкви, противится Божественному домостроительству; он враг олтаря, мятежник против жертвы Христовой, в отношении к вере изменник, в отношении к благочестию святотатец; он раб непокорный, сын дерзкий, брат неприязненный. Презрев епископов и оставив священников Божиих, он дерзает устроить другой олтарь, возносить другое моление в словах непопозволенных, осквернять незаконными жертвоприношениями истинную жертву Господню, и не хочет даже знать, что действующий вопреки Божественному устройению бывает наказываем от Бога за безрассудное дерзновение» (- стр. 46–47).

474

*In Ephes. homil. XI, n. 5.*

475

*О суде Божием, в Тв. св. Отц. IX, 12.*

476

*De unic. baptis. contr. Petilian. c. 9.*

477

*См. чин в неделю Православия.*

478

*Правил. Апостол. 9. 10. 45. 65; I Вселенск. Соб. 11. 12. 14; Анкирск. 4. 5. 6. 8. 9; Антиох. 2; Петр. Алекс. 4; Григ. Неок. 8, 9, 10; Вас. вел. 84, 85 и мн. др.*

479

*Epist. LXII ad Pomponium, n. 4.*

480

*Толков. на Ис. гл. I, в Тв. св. Отц. VI, 83–84. И в другом месте: «кого не уцеломудривают обыкновенные наказания, и не приводит к покаянию удаление от молитв, с теми необходимо должно поступать по правилам, данным от Господа. Ибо написано: **аще** согрешит к тебе брат твой, обличи его между тобою и тем единым: **аще** тебе не послушает, пойми с собою иного: **аще** же ниже тако послушает, повеждь церкви. Аще же и церковь преслушает, буди тебе якоже язычник и мытарь ([Матф. 18, 15, 17](#))» (там же стр. 286).*

481

*In cap. 3 Epist. ad Titum; cfr. Tertull. Apolog. c. 39; Augustin. de unit. eccles. c. 25.*

482

*Канонич. послан. к св. Амфил. I, прав. 1.*

483

*In cap. 3 Epist. ad Titum.*

484

*De fide et symbolo c. 10.*

485

*Посему-то и сказал блаж. Августин: quidam corde positi in parte Donati, praesentiam nobis exhibent corporalem, sive viri, sive feminae, carne intus, spiritu foris (De catechis. rudibus c. 17). Замечательны также и следующие слова блаж. Августина о еретиках: qui sententiam suam, quamvis falsam atque perversam, nulla pertinaci animositate defendunt, prsesertim quam non audacia suae praesumptionis pepererunt, sed a seductis in errorem lapsis parentibus acceperunt, quaerunt autem cauta sollicitudine veritatem, corrigi parati, cum invenerint, nequaquam sunt inter haereticos deputandi (Epist. 43, alias 162. Conf. tract. 45 in Joann., et de utilit. credendi c. 1).*

486

*В числе слуг Христовых, перечисляемых апостолом Павлом ([Еф. 4](#),*

487

*Epist. ad Philadelph. c. 3.*

488

*Adv. haeres. III, c. 24, в Хр. Чт. 1838, I, стр. 135–136.*

489

*Adv. haeres. V, c. 20, в Хр. Чт. 1838, I, 143.*

490

*Adv. Autol. II, c. 14. Вслед за тем, еретические секты он уподобляет подводным камням, о которые разбиваются корабли, и гибнут вместе с пловцами.*

491

*О единстве Церкви, в Хр. Чт. 1837, I, 27, 40.*

492

*Epist. LXXIII.*

493

*Ип [Joel. III, 1.](#)*

494

*In Ezech. VII, 15. В другом месте: pluit Dominus super unam civitatem, verae confessiones ecclesiam, et super alteram non pluit, quae in haeticorum conciliabulis est. Quumque illa imbrem recipiat sempiternum, ista jugi ariditate siccatur, ut qui sitiunt, coacti penuria veniant ad Domini civitatem, de qua egreditur fons largissimus, qui errigat torrentem spinarum (In Amos. IV, 7).*

495

*De unit, ecclesiae c. 19.*

496

*Ibid. cap. 2.*

497

*Epist. CLII. Еще: extra ecclesiam totum habere potest, praeter salutem. Potest habere honorem, potest habere sacramentum..., potest Evangelium tenere, potest in nomine Patris et Filii et Spiritus S. fidem habere et praedicare, sed nusquam nisi in ecclesia catholica salutem poterit invenire (Serm. ad Caes. Eccl. pleb. n. 6).*

498

*in Jes. Nav. interrog. II.*

499

*Auditum multi habent, qui habere se credunt; in ecclesia omnes habent, extra ecclesiam non habent (Ambros. in Luc. X, n. 39).*

500

*Hilar. in Matth. c. XIII, n. 1; Hieron. in Ecclesiast. X, 15.*

501

*Augustin. de ver. relig. c. V, n. 9; Prosper, in [Ps. CXXXI, 7.](#)*

502

*Augustin. Enchirid. c. V; Petr. Chrysol. Serm. XXI.*

503

*Augustin. de baptism. contr. Donat. III, 17, n. 22; Serm. LXXI, n. 30.*

504

*Greg. Naz. Orat. XL.*

505

*Hieron. in Jes. LXVI, 15. 16.*

506

*Augustin. in [Ps. XLII](#), n. 4.*

507

*Augustin. in [Ps. LXXXIII](#), n. 6; de bapt. contr. Donat. IV, 17, n. 24.*

508

*Patian. ad Sympr. Epist. II, n. 7.*

509

*Chrysostom. in Philipp. homil. II, n. 3; in [Ps. XLIV](#), n. 12; Hilar. in [Ps. XIV](#), n. 8.*

510

*Isidor. Pelus, lib. 1, epist. CCCLXIX; Hieron. in Ez. VII, 19.*

511

*Hilar. in [Ps. XIV](#), n. 8; Augustin. de jejunio n. 7.*

512

*Hieron. in Amos. IV, 7.*

513

*Ambros. de interpell. David. II, 2, n. 9; Hieron. in Mich. I, 14. 15.*

514

*Apud Euseb. in vita Constant. III, 65.*

515

*Ambros. de virg. I, 5, n. 22; Augustin. de Symbol, c. VI, n. 13.*

516

*Greg. Nyss. in Cantic. homil. VVIII; Cyrill. in Jes. lib. I, or. II; Hieron. in Jerem. c. XXXI.*

517

*Greg. Nyss. in Cantic. homil. XIV.*

518

*Euseb. in [Ps. LXXXVI, 4](#); in Jes. XI, 9.*

519

*Iren. praef. in lib. III adv. haeres.*

520

*August. in [Ps. XXI](#), Enarr. n. 19.*

521

*Cyrill. Hieros. Catech. XVIII, n. 28; Cyrill. Alex, in Jes. XXXV, 6, lib. III, T. III.*

## II. О СОСТАВЕ И УСТРОЙСТВЕ ЦЕРКВИ

### § 171. Общий взгляд на это устройство

Определив объем Церкви своей, указав ей цель и дав необходимые средства для цели, Господь Иисус дал ей вместе определенное устройство, которым вполне обеспечивается и облегчается достижение этой цели. Устройство Церкви состоит в том, что – а) она разделяется, по составу своему, на две существенные части: паству и Богоучрежденную иерархию, поставленные в известном отношении между собою; б) иерархия подразделяется на свои три существенные, отличные одна от другой, и связанные между собою, степени; в) паства и иерархия подчинены верховному судилищу Соборов, и – г) наконец, все стройное тело Церкви, образующееся из столь разных и премудро расположенных между собою членов, имеет единую главу в самом Господе Иисусе Христе, оживляющем ее пресв. Духом своим.

## § 172. Паства и Богоучрежденная иерархия с их взаимным отношением

I. Не трудно показать, вопреки мнению некоторых неправомыслящих<sup>522</sup>, что разделение членов Церкви на два упомянутые класса ведет свое начало от самого Спасителя. Неоспоримо, что сам Господь учредил в Церкви своей особое сословие людей, составляющее собою иерархию, и что этих-то собственно людей, и только их одних, Он уполномочил распоряжаться теми средствами, какие даровал Он Церкви для ее цели: т. е. уполномочил быть в ней учителями, священнослужителями и духовными управителями, а отнюдь не предоставил сего безразлично всем верующим, повелевши им, напротив, только повиноваться пастырям (Правосл. испов. ч. 1, отв. на вопр. 109; посл. восточн. патриарх. о прав. вере чл. 10; простр. Хр. Катих. о чл. IX).

1. Читая св. Евангелие, содержащее в себе историю жизни и действий нашего Спасителя, мы видим:

а) Что Он сам непосредственно и из всех своих учеников набрал именно двенадцать, которых назвал своими апостолами. Егда бысть день, повествует св. Лука, призва (Иисус) ученики своя: и избра от них дванадесяте, **ихже** и апостолы нарече ([Лук. 6, 13](#)), и потому говорил к ним: не вы мене избрасте, но аз избрах вас ([Иоан. 15, 16](#)).

б) Что им-то одним Он дал заповедь и власть учить все народы, совершать для них св. таинства, и управлять верующих ко спасению ([Матф. 28, 19](#); [Лук. 22, 19](#); [Матф. 18, 18](#)).

в) Что Он преподал эту власть св. апостолам точно также, как сам приял от Отца: дадеся ми всяка власть...; шедше убо научите вся языки, крестяще их во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа ([Матф. 28, 18, 19](#)); якоже

посла мя Отец, и аз посылаю вы, и сие рек, дуну, и глагола им: примите Дух Свят, имже отпустите грехи, отпустятся им: и имже держите, держатся ([Иоан. 20, 21. 22. 23](#)).

г) Что к этим двенадцати Он сам же непосредственно присовокупил еще семьдесят определенных учеников, которых послал на то же великое дело ([Лук. 10, 1](#) и след.).

д) Что, передавая своим двенадцати ученикам свое небесное посольство, Он желал, дабы от них непосредственно перешло оно и на их преемников, а от сих последних, переходя из рода в род, сохранялось в мире до самого скончания мира. Ибо Он, сказав апостолам: шедше в мир весь, проповедите евангелие всей твари ([Марк. 16, 15](#)), непосредственно присовокупил: и се аз с вами есмь во вся дни до скончания века ([Матф. 28, 20](#)). Следов., в лице апостолов Он послал на то же дело, и обладежил своим присутствием всех их будущих преемников, и в точном смысле сам дал Церкви не только апостолы, пророки и благовестники, но и пастыри и учителя ([Еф. 4, 11](#)).

е) Наконец, что, облекши таким образом своих св. апостолов божественною властью, Он, с другой стороны, весьма ясно и со страшными угрозами обязал всех людей и будущих Христиан принимать от апостолов учение и таинства, и повиноваться их гласу. Слушай вас, мене слушает: и отменяя вас, мене отменяется: отменяя же мене, отменяется пославшаго мя ([Лук. 10, 16](#)). Шедше в мир весь, проповедите евангелие всей твари. Иже веру имет и крестится, спасен будет: а иже не имет веры, осужден будет ([Марк. 16, 15. 16](#); снес. Мат. 10:14, 18:15–19).

Вот потому-то, даже когда Господь вознесся на небеса, только по Его указанию, причтен бысть к единонадесяти апостолом, на место отпадшего Иуды, Матфий ([Деян. 1, 26](#)); и только, по гласу самого Духа Святого, отделены Варнава и Савл на дело, на неже призвал их Искупитель наш ([Деян. 13, 2](#); снес. 9, 15).

2. Еще яснее открывается такое намерение Господа из действий апостолов, водившихся Духом Его. Действия эти двух родов, и равно относятся к подтверждению рассматриваемой нами истины.

Действия первого рода следующие:

а) Св. апостолы сами постоянно удерживали за собою то право, и проходили те обязанности, которые собственно им завещал Господь ([Деян. 5, 42; 6, 1–5; 1Кор. 4:1, 5:4, 5, 9:16](#)), несмотря ни на какие препятствия со стороны врагов, силившихся отнять у них это божественное право ([Деян. 4:19, 5:28, 29](#)).

б) Распространяя евангелие, и основывая в разных местах многочисленные церкви, на вся эти церкви апостолы рукополагали пресвитеры, а где находили нужным, и епископы ([Деян. 14, 23; 20, 28](#))<sup>523</sup>. И

этим-то, нарочито избранным, лицом, как своим наместникам и преемникам ([Тит. 1, 5](#)), чрез таинственное рукоположение передавали ту божественную власть, которую сами прияли от Иисуса Христа, удостоверяя их, что их поставляет в Церкви сам Дух Святый ([Деян. 20, 28](#)). В частности же, этим только освященным лицом передавали собственное право и обязанность учить Христиан ([1Тим. 6, 20](#); [2Тим. 1, 16](#); [4, 2](#); [Тит. 2, 1, 13](#)), священнодействовать ([1Кор. 2, 12, 16](#); [1Тим. 2, 1, 2](#)), и пасти стадо Христово ([Деян. 20, 28](#); [1Петр. 5, 12](#)).

в) Наконец, св. апостолы непосредственно избранным и рукоположенным ими епископам заповедали передавать, чрез таинственное рукоположение, свою божественную власть и иным, нарочито избранным и приготовленным, людям ([2Тим. 2, 2](#); [Тит. 1, 16](#)); подробно описывали те особенные свойства, коими должны отличаться эти, призываемые на столь высокое служение, люди ([1Тим. 3, 1–10](#); [Тит. 1, 6](#) и след.); постановляли особые правила суда над ними ([1Тим. 6, 19](#)), и повелевали награждать тех, кои оказывались прилежными добре к своей должности (1 Тим. б, 22; 6, 17; [Тит. 1, 5](#)).

Из других действий апостолов видно, что –

а) Людям, не облеченным законною властью священнодействовать, они строго запрещали восхищать себе эту власть. Како проповедят, аще не послани будут? спрашивает великий учитель языков ([Рим. 10, 15](#)), еда вси апостоли, еда вси пророцы, еда вси учителя? ([1Кор. 12, 29](#)). И отвечает в другом послании: никтоже сам себе приемлет честь, но званный от Бога, якоже и Аарон, так что даже и Христос не себе прослави (не сам присвоил себе славу) быти первосвященника, но глаголавый к нему: Сын мой еси ты, аз днесь родих тя ([Евр. 5, 4, 5](#)).

б) А всех вообще верующих обязывали и увещавали: повинуйтеся наставником вашим, и покоряйтесь; тии бо бдят о душах ваших ([Евр. 13, 17](#)); молим вы, братие, знайте (уважайте) труждающихся у вас и настоятелей ваших о Господе, и наказующих вы, и имейте их по произлиха в любви за дело их ([1Сол. 5, 12, 13](#)).

3. Нисходя ко временам, последовавшим непосредственно за веком апостольским, мы усматриваем:

а) Что в Церкви Христовой постоянно существовало особенное сословие пастырей, которым все прочие верующие обязаны были повиноваться. Эту мысль ясно высказывают мужи и ученики апостольские, без сомнения, хорошо знавшие волю своих наставников, как то: св. [Климент римский](#)<sup>524</sup>, св. [Игнатий](#)<sup>525</sup>, а потом и последовавшие пастыри: св. [Ириней](#)<sup>526</sup>, св. [Киприан](#)<sup>527</sup>, [Евсевий](#)<sup>528</sup>, [Григорий Богослов](#)<sup>529</sup>, [Златоуст](#)<sup>530</sup>, [Амвросий](#)<sup>531</sup> » [Иероним](#)<sup>532</sup>, [Августин](#)<sup>533</sup> и др.

б) И что пастыри, составлявшие это особое сословие, всегда производили свою власть от самого Иисуса Христа, называли себя преемниками апостолов, представителями в Церкви самого Спасителя. Вот, например, – слова: св. [Климента римского](#): «получив совершенное предведение, апостолы поставили вышеупомянутых (т. е. епископов и диаконов), и вместе преподали правило, чтобы, когда одни починут, их служение восприняли на себя другие, испытанные мужи»<sup>534</sup>. Св. [Игнатия Богоносца](#): «епископы поставлены во всех концах земли, по воле Иисуса Христа»<sup>535</sup>. Св. Ириней: «мы можем наименовать тех, которых апостолы поставили церквам епископами, и преемников их даже до нас, кои ничему такому не учили, и ничего такого не знали, что вымышляют еретики. Ибо если апостолы знали сокровенные тайны, которые открывали только совершенным, а не и всем другим; то тем более они сообщали эти тайны лицам, которым поручали самые церкви: Поелику апостолы хотели, чтобы те, которых они оставляли своими преемниками, передавая им собственное служение учительства, были весьма совершенны и неукоризненны во всех отношениях»<sup>536</sup>. Св. Киприана: «мы преемники апостолов, правящие [Церковь](#) Божию тою же властью»<sup>537</sup>. Св. Амвросия: «епископ представляет собою Лицо Христа и есть наместник Господа»<sup>538</sup>. Блаж. Иеронима: «у нас место апостолов занимают епископы»<sup>539</sup>.

II. После этого уже очевидно, какое должно быть взаимное отношение составных частей Церкви Христовой. Пастыри обязаны учить своих пасомых ([1Тим. 6, 20](#); [Тит. 2, 1. 13](#)); совершать для них священнодействия ([1Кор. 2, 12. 16](#); [1Тим. 2, 1. 2](#)); духовно управлять словесным стадом ([Деян. 20, 28](#); [1Петр. 5, 1. 2](#)). Пасомые обязаны слушаться учения своих пастырей ([Лук. 10, 16](#); [1Сол. 5, 12, 13](#)); пользоваться их священнодействиями ([Марк. 16, 15. 16](#)), и повиноваться их духовной власти ([Евр. 13, 17](#)). Посему хотя в Слове Божиим церковию иногда называется собственно паства, отличающаяся от пастырей, которым поручена в смотрение ([Деян. 20, 28](#); [1Тим. 3, 5](#)), а иногда приписывается это имя одним пастырям (например: в следующей речи Спасителя: [еще согрешит к тебе брат твой, иди и обличи его между тобою...](#), [еще же не послушает их, повеждь церкви; еще же и \[церковь\]\(#\) преслушает, буди тебе, якоже язычник и мытарь; аминь бо глаголю вам: елика \[еще\]\(#\) свяжете на земли, будут связана на небеси: и елика \[еще\]\(#\) разрешите на земли, будут разреше на на небесех – \(\[Матф. 18, 15–19\]\(#\)\)<sup>540</sup>: однако, в строгом смысле, \[Церковь\]\(#\) Христова образуется только из соединения обеих этих церквей, из которых первая называется подчиненною, а последняя священноначальствующею; и где есть одна паства или вообще верующие, но нет Богоучрежденной иерархии, и она отвергается, там нет Церкви \(Посл. восточн. патриарх. о пр. вере чл. 10\). Ибо как сам](#)

Господь восхотел, чтобы верующие в Него составили Церковь: так сам же Господь учредил в Церкви своей и иерархию, и, по воле Его, учить людей вере, освящать их св. таинствами, и вести их ко спасению имеют право одни пастыри. След., без законных пастырей Христиане – без освящения... Эту мысль с особенною силою старались внушить верующим древние учителя, например: св. Игнатий Богоносец: «без них (т. е. епископа, пресвитеров и диаконов) церковь не именуется, – в чем, как я убежден, и вы согласны»<sup>541</sup>; Тертуллиан: «без епископа нет Церкви»<sup>542</sup>; св. Ипполит: «ни епископ да не превозносится пред диаконами или пресвитерами, ни пресвитеры – пред народом: потому что из тех и других состоит тело Церкви»<sup>543</sup>; св. Киприан: «Церковь составляет народ, соединенный с священником, и стадо, покорное своему пастырю; посему ты должен знать, что епископ в Церкви и Церковь во епископе, и, таким образом, кто не в единении с епископом, тот и не в Церкви»<sup>544</sup>; св. Григорий Богослов: «как в теле иное начальствует и как бы председательствует, а иное состоит под начальством и управлением: так и в Церквах.... Бог постановил, чтобы одни, для кого сие полезнее, словом и делом направляемые к своему долгу, оставались пасомыми и подначальными; а другие, стоящие выше прочих по добродетели и близости к Богу, были пастырями и учителями к совершению Церкви, и имели к другим такое же отношение, какое душа к телу и ум к душе, дабы то и другое, недостаточное и избыточествующее, будучи, подобно телесным членам, соединено и сопряжено в один состав, совокуплено и связано союзом Духа, представляло одно тело, совершенное и истинно достойное самого Христа – нашей Главы»<sup>545</sup>. Посему-то общества Христиан, самовольно вышедших из повиновения епископу и пресвитерам, и без них совершавших свои богослужения, древние учителя считали недостойными имени Церкви, и называли – еретическими, скопищами отщепенцев, злонамеренных, зловредных и т. под.<sup>546</sup>.

## **§ 173. Три Богоучрежденные степени церковной иерархии и их различие между собою**

Эти три степени Богоучрежденной иерархии суть: первая и высшая – степень епископа; вторая и подчиненная – степень пресвитера или

священника; третья и еще низшая – степень диакона (Простр. Хр. Катих. о священстве, стр. 96, М. 1840).

1. Богоучрежденность в Церкви степени епископской и превосходство ее не только пред диаконскою (о чем никто не спорит), но и пред пресвитерскою, чему противоречат некоторые из вольнодумцев<sup>547</sup>, мы усматриваем:

1) Из св. Писания. Хотя несомненно, что названия пресвитера и епископа, сообразно с буквальным значением этих слов<sup>548</sup>, Апостолы естественно могли употреблять, и, действительно, употребляли<sup>549</sup> иногда безразлично, усваяя по временам то и другое как епископам, так и пресвитерам<sup>550</sup> и даже самим себе ([1Петр. 5, 1](#); [2Иоан. 1](#); [3Иоан. 1](#)): однакож, некоторым из этих лиц они предоставляли особенное преимущество и власть рукополагать других пресвитеров ([Тит. 1, 5](#); [1Тим. 5, 22](#)), судить их ([1Тим. 5, 19](#)), награждать их (- ст. 17), – преимущество и власть, явно возвышавшие тех, кому даны были они от апостолов, пред простыми священниками, которым, по свидетельству истории, особенно первое из помянутых прав никогда не принадлежало. «Невозможно, замечает св. Епифаний, чтобы епископ и пресвитер были одно: Божественное Писание научает, кто есть епископ и кто – пресвитер, говоря Тимофею: старца (пресвитера) не укоряй... Для чего бы нужно было наставление, чтобы епископ не укорял пресвитера, если бы первый не имел преимущества пред последним? Посему и еще говорит: на пресвитера хулы не приемли, разве при двою или триех свидетелех»<sup>551</sup>. Впрочем, так как обоюдность названия епископа и пресвитера, встречаемая в св. Писании, не позволяет нам самим непосредственно из него определить строго и непререкаемо, в каком смысле разумели эти слова св. Апостолы; то всего естественнее обратиться здесь к мужам апостольским. Они жили и даже трудились вместе с самими апостолами, были их ближайшими учениками и, конечно, знали образ их мыслей.

2) [Мужи апостольские](#) не оставляют в нас ни малейшего сомнения касательно богоучрежденности и высокой важности епископского сана. На них, св. [Климент римский](#) говорит: «проповедуя по селам и городам, (апостолы) первых верующих, по духовном испытании, поставляли в епископы и диаконы для тех, которые примут веру», и перенося имена чинов ветхозаветной иерархии на иерархию новозаветную, замечает: «первосвященнику (т. е. епископу) свое дано служение, священникам (пресвитерам) свое назначено место, и на левитов (так называет он диаконов) свои возложены должности»<sup>552</sup>. А св. [Игнатий Богоносец](#) выражается еще яснее: а) в послании к Ефесеям: «епископы поставлены во всех концах земли по воле Иисуса Христа»<sup>553</sup>; б) в послании к Смирнянам: «последуйте все епископу, как Иисус

Христос Отцу, и пресвитерам, как апостолам, а диаконов почитайте, как заповедь Божию (ὡς Θεοῦ ἐντολήν)"<sup>554</sup>; в) в послании к Магнезианам: «молю вас, совершайте все в мире Божиим, под председательством епископа, вместо самого Бога, пресвитеров, вместо собора апостолов, и диаконов, мне любезнейших, которым поручено служение (διακονία) Иисуса Христа»<sup>555</sup>; г) в послании к Траллианам: «прилично каждому из вас, особенно же пресвитерам доставлять сладостное успокоение епископу во славу Отца, Иисуса Христа и апостолов»<sup>556</sup>.

3) Это же самое учение встречаем потом и у пастырей второго и третьего века, как-то: а) св. *Ириней*: «все противники церковного учения явились несравненно позже тех епископов, которым апостолы вверили церкви»<sup>557</sup>; б) у *Тертуллиана*: «совершать крещение имеет право первосвященник (summus sacerdos), который есть епископ, затем (dehinc) уже пресвитеры и диаконы, но не без уполномоченности (auctoritate) от епископа»<sup>558</sup>; в) у *Оригена*: «от меня (пресвитера) более требуется, нежели от диакона, от диакона более, нежели от мирянина; но от того, кто содержит в руках своих церковное начальство над всеми нами, потребуется несравненно более»<sup>559</sup>; и других<sup>560</sup>.

4) Наконец, то же учение находим постоянно не только у частных пастырей всех последующих веков, но и в определениях целых Соборов, например, никейского, вселенского первого (см. прав. 18) и лаодикийского (прав. 56. 57), так что, когда в четвертом веке явился Арий, и начал учить, будто епископ не имеет никакого преимущества пред пресвитером: то, по свидетельству Епифания и Августина, всю Церковью был признан за еретика<sup>561</sup>.

5) Новым, осязательнейшим доказательством Божеского происхождения и преимущества епископской власти служат древнейшие списки первых епископов разных апостольских Церквей, бывшие еще для древних ревнителей православия орудием против еретиков. «Мы можем, говорит св. *Ириней*, перечислить тех, кои от апостолов поставлены епископами в церквах, и преемников их даже до нас», и, действительно, перечисляет в преемственном порядке римских епископов с самого начала римской церкви почти до конца второго века<sup>562</sup>. «Пусть покажут, говорит другой учитель Церкви, обращаясь к еретикам, начала своих церквей, и объявят ряд своих епископов, который бы продолжался с таким преемством, чтобы первый их епископ имел своим виновником или предшественником кого-либо из апостолов, или мужей апостольских, долго обращавшихся с апостолами. Ибо церкви апостольские ведут свои списки (епископов) именно так: смирнская, например, представляет Поликарпа, поставленного Иоанном, римская – Климента, рукоположенного Петром; равно и прочие церкви указывают тех мужей, которых, как

возведенных на епископство от самих апостолов, имели они у себя отраслями апостольского семени»<sup>563</sup>. Евсевий сохранил древние списки Егезиппа, где предлагается преемственный ряд епископов церкви коринфской, римской и иерусалимской, а сам, на основании других памятников, передает такие же списки епископов всех знаменитейших церквей<sup>564</sup>. Из этого очевидно, что древние не только отличали епископов от пресвитеров, но что первых только и почитали преемниками апостольскими, давая им, таким образом, полное предпочтение пред последними.

I. Богоучрежденность в Церкви власти пресвитерской видна, во-первых, из того, что апостолы сами *рукополагали пресвитеры на вся церкви* (Деян. 14, 23), и повелевали епископам *устроить по всем градам пресвитеры* (Тит. 1, 5). А во-вторых, из свидетельств древних учителей, например: а) св. *Игнатия Богоносца*, который говорит, что «пресвитеры учреждены по воле Иисуса»<sup>565</sup>; б) св. *Иринея*, по словам которого «пресвитеры благоволением Отца чрез преемство епископства получили непреложное дарование истины»<sup>566</sup>; в) *блаж. Иеронима*: «апостолы по всем провинциям поставляя пресвитеров и епископов»<sup>567</sup> и других.

Отличие же пресвитерского сана от епископского мы уже видели из многих свидетельств, показывающих превосходство последнего пред первым<sup>568</sup>. К ним можно присовокупить еще; а) правила апостольские, – 15: «аще кто пресвитер, или диакон, или вообще находящийся в списке клира, оставив свой предел, во иной отъидет, и совсем преместяся. в другом жити будет без воли епископа своего: таковому повелеваем не служити более, и наипаче, аще своего епископа, призывающего его к возвращению, не послушал»; 31: «аще который пресвитер, презрев собственного епископа, отдельно собрания творити будет, и олтарь иной водрузит, не обличив судом епископа ни в чем противном благочестию и правде: да будет извержен, яко любоначальный»; 39: «пресвитеры и диаконы без воли епископа ничего да не совершают: ибо ему вверены людие Господни, и он воздаст ответ о душах их»; б) так же – правила собора лаодикийского – 66: «не подобает пресвитерам прежде входа епископа входить и сидети в олтаре, но с епископом входить, кроме случая, когда епископ немощен или в отсутствии»; 57: «пресвитерам ничего творити без воля епископа» (сн. двукр. собор. прав. 13 и 14).

III. Богоучрежденность в Церкви чина диаконского ясно предполагается в посланиях св. апостола Павла. Приветствуя *церковь* филиппийскую, вместе с служителями ее он пишет: *всем святым о Христе Иисусе сущым в Филиппех, с епископы и диаконы: благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа*

Иисуса Христа (1, 1. 2), и след. к служителям Церкви относит епископов и диаконов. Также – в первом послании к Тимофею, изображая качества лиц, вступающих на церковные степени, говорит о епископе и диаконах (3, 2. 8)<sup>569</sup>. То же подтверждают мужи апостольские: а) св. [Климент римский](#): "вышеупомянутых служителей (т. е. епископов и диаконов) поставили апостолы"<sup>570</sup>; б) св. [Игнатий](#): «диаконам, сим служителям таин Иисуса Христа, должно оказывать всевозможное угождение, – Поелику они не яств и пития служители, но служители Церкви Божией»<sup>571</sup>; в) св. [Поликарп](#): «диаконы должны быть непорочны пред Его правдою, так как служители Божии во Христе, а не человеческие», – и далее: «должно покоряться пресвитерам и диаконам. как Богу и Христу»<sup>572</sup>. А вслед за мужеми апостольскими – и последующие учителя: [Иустин мученик](#)<sup>573</sup>, [Тертуллиан](#)<sup>574</sup>, [Климент александрийский](#)<sup>575</sup>, Киприан<sup>576</sup>, Амвросий<sup>577</sup> и другие<sup>578</sup>. Равным образом и мысль, что степень диаконская отлична от епископской и пресвитерской, и есть низшая между ними, видна, во-первых, из слов св. апостола Павла, который ясно отличает в своих посланиях диаконов от епископов (а под этим именем, как выше замечено, нередко разумелись тогда и священники), и именует диаконов уже после епископов ([1Тим. 3, 2. 8](#); [Фил. 1, 1. 2](#)). Во-вторых, подтверждается свидетельством мужей апостольских и всей древней Церкви. Например, св. Игнатий говорит, что «диакон подчинен епископу и пресвитерам по благодати и закону Иисуса Христа»<sup>579</sup>. Опатт поставляет диаконов на третьей степени священства, а пресвитеров на второй<sup>580</sup>. В правиле 18-м первого вселенского Собора ясно говорится, что «диаконы суть служители епископа и *низшие пресвитеров*, и что ниже сидети посреде пресвитеров позволено диаконам»; точно так же в правиле 20-м собора лаодикийского читаем: «не подобает диакону сидети в присутствии пресвитера, но с повелением пресвитера сести».

IV. Из всего, доселе сказанного о Богоучрежденности и различии степеней церковной иерархии, следует, что их не меньше, как три: епископская, пресвитерская и диаконская; но нужно заметить, что их, не больше. Ибо кроме того, что в св. Писании упоминаются только эти три степени, если исключить служения чрезвычайные, бывшие только на время<sup>581</sup>, древние христианские писатели ясно перечисляют не больше, как только эти три степени иерархии. Укажем на слова:

Св. [Игнатия Богоносца](#): «потщитесь, возлюбленнии, повиноваться *епископом, пресвитером и диаконом*, иже бо сим повинуется, слушает Христа, учредившего их; а иже противляется им, противляется Христу Иисусу; противляйся же Сыну не узрит жизни, но гнев Божий пребывает на нем»<sup>582</sup>.

Климента александрийского: «существующие в Церкви степени епископов, пресвитеров и диаконов, по моему мнению, суть подобия ангельского чина»<sup>583</sup>.

Оригена: «Павел говорит к правителям и начальникам церквей, т. е. к тем, которые судят находящихся в Церкви, именно – к епископам, пресвитерам и диаконам»<sup>584</sup>.

Евсевия кесарийского: «три чина: первый чин предстоятелей, второй – пресвитеров, а третий – диаконов»<sup>585</sup>.

Подобные же изречения встречаем: у Тертуллиана<sup>586</sup>, Ипполита<sup>587</sup>, Оптата<sup>588</sup>, Оригена<sup>589</sup>, Иеронима<sup>590</sup> и других.

## § 174. Отношение степеней церковной иерархии между собою и к пастве

Отношение этих чинов иерархии *между собою и к пастве* состоит в том, что епископ в своей частной церкви или епархии есть *местоблюститель Христов* (Правосл. испов. ч. I, отв. на вопр. 85)<sup>591</sup>, и след. главный *начальник* как над всею подведомственной ему иерархией, так и над паствою (Посл. восточн. патриарх. о прав. вере чл. 10)<sup>592</sup>. Ибо он один, как увидим далее, приял от апостолов исключительное право рукополагать для своей церкви всех низших пастырей, так что последние получают свои права и духовную власть по отношению к пастве уже от него, и вся паства, пользующаяся смотрением этих пастырей, освящается чрез их посредство также от него. В частности же –

Епископ, во-первых, есть *главный учитель* в своей церкви и для простых верующих и для самых пастырей (Посл. восточн. патриарх. о пр. вере чл. 10). Это показывают: а) послания св. апостола Павла к Тимофею епископу, которому Апостол с особенною силою заповедывал: *внимай себе и учению* (1Тим. 4, 16; сн. 6, 12); *проповедай слово, настой благовременно и безвременне, обличи, запрети, умоли, со всяким долготерпением и учением* (2Тим. 4, 2–5); заповедывал вместе, чтобы он приготавливал и научал вере и будущих учителей (2Тим. 2, 2); чтобы он наблюдал за пресвитерами, как проходят они свое учительское служение, и с ревностью подвигающихся в слове сподоблял сугубой чести (1Тим. 6, 17); б) правила апостольские, из коих 58-е гласит: «епископ: *нерадящий о причте и о людях, и не учащий их благочестию, да будет отлучен; аще же останется в сем нерадении и лености, – да будет извержен*»; в) постановления апостольские, где заповедуется епископу наблюдать, чтобы в Церкви сохранялась чистота и истина<sup>593</sup>; г) правила последующих Соборов, повелевающие, чтобы «предстоятели церквей по вся дни, наипаче же во дни воскресные,

поучали весь клир и народ словесем благочестия» (трульск. прав. 19). Вот почему древние апологеты Христианства утверждали против еретиков, что истинное предание и учение Христово сохранилось в Церкви от самих апостолов, и именно чрез непрерывное преемство епископов<sup>594</sup>.

Пресвитеры, получая от епископа всю свою власть, чрез таинственное рукоположение, от епископа же приемлют и власть учительства (Посл. восточ. патриарх. о пр. вере чл. 10) по отношению к своим пасомым, которую и обязываются употреблять со всем тщанием и усердием ([1Тим. 5, 17](#); правил. св. апост. 58). Впрочем, и после сего, как показывают те же слова св. Апостола ([1Тим. 5, 17](#)) и 39-е правило апостольское, пресвитеры, как во всем, так и в преподавании учения, постоянно подлежат надзору и суду своего архипастыря<sup>595</sup>. Епископ имеет право, в случае нужды, и вовсе запретить пресвитеру проповедывать, как, по свидетельству Сократа и [Созомена](#), поступил епископ александрийский в своей пастве по случаю ереси ариевой<sup>596</sup>.

И диаконы могут, по воле епископа, быть допускаемы к проповеданию, как и допускались в первенствующей Церкви, по примеру св. переводиаконов – Стефана ([Деян. 6, 8](#)) и Филиппа (8, 5. 35), особенно для поучения оглашенных<sup>597</sup>. Впрочем, эта обязанность, как тогда не считалась существенною и постоянною обязанностию диаконов, так и ныне не считается.

Епископ, во-вторых, по силе Духа, есть *первый священнодействователь и совершитель* св. таинств в своей частной церкви (Посл. восточ. патриарх. о пр. вере чл. 10). Некоторые священнодействия, как в древности, так и ныне, исключительно предоставлены ему. Так, он один имеет право – рукополагать во священника и в прочие чины церковные, на основании Слова Божия ([Тит. 1, 5](#); [1Тим. 5, 22](#)), правил св. апостол<sup>598</sup> и св. Соборов<sup>599</sup>, и по единодушному учению св. учителей Церкви, которые называли это право самым важным преимуществом епископа пред священниками<sup>600</sup> и говорили: «чин епископов преимущественно назначен для рождения отцев: ибо ему принадлежит умножать в Церкви отцев (духовных); другой чин (пресвитерский), который не может раждать отцев; он раждает Церкви банею пакибытия детей, но не отцев или учителей. Как же возможно, чтобы пресвитер поставлял пресвитера, когда для поставления его не имеет никакого права хиротонии? Или каким образом пресвитер может быть назван равным епископу?»<sup>601</sup>. Равным образом, один только епископ имеет право освящать миро и жертвенник или антиминос, что также видно из правил соборных<sup>602</sup>, и, вообще, учения православной Церкви<sup>603</sup>. Что же касается до прочих таинств, то и они, хотя уже не исключительно предоставлены

были на совершение епископу, однакож, могли быть совершаемы в подвластной ему церкви, только с его согласия и позволения (что, при малости тогдашних частных церквей, или епархий, было совершенно удобно)<sup>604</sup>.

Священник также имеет власть совершать таинства и вообще священнодействия (кроме исключительно принадлежащих епископу) ([Иак. 5, 14](#); снес. апост. правил. 31, 47, 49; Соб. никейск. 18); но получает эту власть от своего архипастыря при своем рукоположении (Посл. восточн. патриарх. о пр. вере чл. 10). Затем, и в прохождении этой своей обязанности подлежит непрестанному надзору, власти и суду своего архипастыря (апостол. прав. 39 и др.). В частности, при самом совершении некоторых таинств, вполне зависит от него; не может, например, совершать таинства миропомазания без св. мира, которое освящается только архиереем; не может тайнодействовать евхаристию без жертвенника или антимины, который также освящается только епископом.

Диакону не дано права совершать св. таинства и вообще священнодействия<sup>605</sup>. След. и здесь служение его, по выражению [Дионисия ареопагита](#), есть только вспомогательное, а не совершительное самым делом<sup>606</sup>. Диаконы суть только служители таин Христовых<sup>607</sup>, слуги епископства<sup>608</sup>, и, вообще, только способники и сослужители пресвитерам<sup>609</sup>.

Епископ, наконец, есть *главный правитель* в своей частной церкви ([Деян. 20, 28](#); снес. Посл. вост. патриарх. о пр. вере чл. 10). Прежде всего, он имеет власть над подчиненною ему иерархией и клиром. Все священно и церковнослужители обязаны повиноваться его постановлениям, и без его разрешения ничего в церкви не совершать<sup>610</sup>, подлежат его надзору и суду ([1Тим. 5, 19](#)), вследствие которого он может подвергать их разным наказаниям<sup>611</sup>. Кроме клира, духовной власти епископа подлежит и вся вверенная ему паства. Он обязан наблюдать за исполнением в его епархии божественных законов и церковных заповедей<sup>612</sup>. Он же «особенно и преимущественно имеет власть вязать и решить» (Посл. восточн. патриарх. о пр. вере чл. 10), по правилам св. апостолов, св. Соборов<sup>613</sup>, и по единодушному свидетельству древних учителей Церкви<sup>614</sup>. Посему-то с такою силою мужи апостольские и внушали всем верующим повиноваться епископу<sup>615</sup>.

Пресвитеры также имеют власть решить и вязать и, вообще, пасти порученное им стадо Божие ([1Петр. 5, 1. 2](#)); но эту власть они получают уже от своего архипастыря чрез таинственное рукоположение (Посл. вост. патриарх. о прав. вере чл. 10). А некоторые избранные допускаются, по воле епископа, и вообще нести с ним бремя церковного управления<sup>616</sup>; даже образуют при нем с сею целию постоянный собор<sup>617</sup>.

Но, по древнему выражению, они служат при этом *только местом очей у епископа*<sup>618</sup>, и сами по себе, без его согласия, ничего не могут делать.

Диаконы же не прияли от Господа права вязать и решить, и след. сами по себе не имеют никакой духовной власти над верующими. Но диаконы могут быть *оком и ухом епископов и пресвитеров*<sup>619</sup>, равно как *руками предстоятелей*, с их согласия, для совершения дел церковных<sup>620</sup>.

После всего сказанного совершенно становятся понятными высокие имена и выражения, которые обыкновенно прилагаются к епископам, как то: что они одни, в строгом смысле, суть преемники апостолов<sup>621</sup>; что на епископах **Церковь** держится, как на своих подпорах<sup>622</sup>; что епископ есть «живый образ Бога на земле, и, по священнодействующей силе Духа Святаго, обильный источник всех таинств вселенской Церкви, которыми приобретает спасение; а потому столько необходим для Церкви, сколько дыхание для человека, солнце для мира» (Посл. восточн. патр. о прав. вере чл. 10); что в епископе средоточие верующих, находящихся в его епархии<sup>623</sup>; что он даже *частная глава* своей духовной области (Прав. испов. чл. 1, отв. на вопр. 85); что, наконец, как говорит Киприан, «епископ в церкви, а **церковь** (ему подчиненная) в епископе, и кто не в общении с епископом, тот и не в Церкви»<sup>624</sup>.

## § 175. Средоточие церковной власти

Узнав, таким образом, что средоточие духовной власти над каждою частною церковью заключается в ее епископе, от которого проистекают для нее и учение, и священнодействия, и управление, мы легко уже, на основании предыдущего, можем определить, где искать средоточия духовной власти и над несколькими частными церквами вместе, и потом над всею Церковью Христовою.

Если, во-первых, в церковной иерархии нет степени выше степени епископской; если епископы все равно суть преемники апостолов, и как апостолы прияли от Господа и имели одинаковую честь и власть<sup>625</sup>, так и преемники их имеют одинаковое достоинство, где бы ни обитали, в Риме ли, или Константинополе, или Александрии, или еще где<sup>626</sup>: то само собою следует, что над епископом может иметь власть только собор епископов. Посему-то, по правилам св. апостол и св. соборов вселенских и поместных, только от собора епископов епископ приемлет рукоположение<sup>627</sup>; только собору епископов принадлежит и духовный суд над ним<sup>628</sup>.

Если, во-вторых, каждая частная **церковь** подчинена только своему епископу: то, значит, несколько частных церквей могут подлежать распоряжениям только всех своих епископов в совокупности или

собору поместному. С сею-то целию еще св. апостолы узаконили: «дважды в году да бывает собор епископов, и да рассуждают они друг с другом о догматах благочестия, и да разрешают случающиеся церковные прекословия» (пр. апост. 37). А вслед за тем, Соборы вселенские и поместные также издавали правила, чтобы дела, касающиеся нескольких частных церквей, были решаемы только собором их епископов<sup>629</sup>.

Если, наконец, повторим опять, каждая [церковь](#) в особенности вверена своему епископу: то, значит, Церковь Христова вообще, совмещающая в себе все частные, как [Церковь](#) вселенская, неоспоримо вверена всем вообще епископам, как говорит св. [Иоанн Дамаскин](#) в четвертом письме своем к Африканцем (см. Посл. вост. патриарх. о пр. вере чл. 10). И, следовательно, средоточие духовной власти для Церкви вселенской – во вселенских Соборах (Простр. хр. катих. о чл. VIII, стр. 79, М. 1840). Эту великую истину ясно выразили сами св. Апостолы, когда, по случаю происшедших между новыми Христианами недоумений касательно обрезания и некоторых обрядов, желая постановить правила для всей, бывшей в то время Церкви Христовой, решили дело соборне ([Деян. 15, 28](#)). С тех пор, как только открылась возможность созывать вселенские Соборы, на них решались окончательно все дела, касавшиеся всей Церкви, как свидетельствует история этих Соборов; выше власти Соборов вселенских никакая другая власть не признавалась в делах веры, и безусловно покоряться решениям и узаконениям вселенских Соборов почиталось неперменным долгом и для всех верующих и для самих пастырей<sup>630</sup>.

Вследствие такого устройства вселенской Церкви Христовой естественно происходит совершенное ее единство, когда все частные паствы, покоряясь своим пастырям, так сказать, сосредотачиваются каждая в своем епископе; а епископы безусловно покоряются одним и тем же узаконениям вселенских Соборов и в своем учении, и в своих священнодействиях, и в своем управлении.

Из этого, без всяких новых доказательств, видно, что право заседать на соборах, как поместных, так и вселенских, и право решать на них церковные дела принадлежит исключительно одним епископам, как главам частных церквей<sup>631</sup>; а пресвитеры, во всем зависящие от своих местных архипастырей, могут, только с их согласия, быть допускаемы на соборы, и то лишь как советники, или помощники, или поверенные от них<sup>632</sup>, и могут занимать только вторые места<sup>633</sup>. Точно также могут быть допускаемы даже диаконы<sup>634</sup>, которые пред лицом епископов должны стоять<sup>635</sup>. Посему-то у св. Отцов соборы обыкновенно назывались собраниями епископов. Второй вселенский Собор, называет [символ веры](#), составленный на первом, верою 318 св. Отцов

(столько именно и было на Соборе епископов); трульский Собор вероопределения всех прежних вселенских Соборов называет исповеданием или верою св. Отец-епископов, по числу их, на тех соборах заседавших (прав. 1).

## § 176. Глава Церкви – Господь Иисус

Но вверив видимое управление своею Церковию епископам, которые дарованною им властью связуют всех верующих во единый союз внешний, Господь Иисус невидимо сам держит кормило правления Церкви, как истинная ее Глава, и оживляя ее единою и тою же спасительною благодатию Св. Духа, соединяет всех членов Церкви союзом внутренним (Прав. испов. ч. 1, отв. на вопр. 85; посл. восточн. патр. о Прав. вере чл. 10).

Первая мысль, утверждающая, что Господь сам невидимо управляет Церковию и есть ее Глава, – открывается:

1) Из того, что Он, передавая пред вознесением своим божественную свою власть в Церкви св. апостолам, а в лице их и всем будущим их преемникам, обещался пребывать с ними *во вся дни до скончания века* ([Матф. 28](#)), – пребывать, без сомнения, для того, чтобы руководить их на их высоком поприще, содействовать им, управлять ими. И след. избрал их только видимыми орудиями своего благодатного действия на верующих.

2) Из того, в частности, что хотя власть учительства Он поручил апостолам и их преемникам; но верховным учителем, невидимо чрез них поучающим верующих, повелел называть одного Себя ([Матф. 23,8](#)), и потому сказал: *слушай вас, мене слушает: и отменяйся вас, мене отменяется* ([Лук. 10, 16](#)). Равным образом, хотя власть совершать священнодействия для освящения верующих поручил церковным пастырям; но верховным *первосвященником, который всегда жив сый, во еже ходатайствовати о нас, может спасти до конца приходящих чрез него к Богу* ([Евр. 7, 24. 25](#)), остается сам, и сам невидимо совершает чрез пастырей св. таинства: сам невидимо предстоит и приемлет покаяние грешника, исповедующего грехи свои пред священником; сам есть приносяй и приносимый в таинстве евхаристии<sup>636</sup>. Тоже должно сказать относительно церковного управления, которое хотя видимо поручено пастырям, но сосредоточивается невидимо в Господе, как *царе* благодатного царства ([Иоан. 18, 36](#)) и *пастыреначальнике* ([1Петр. 5, 4](#)).

3) Наконец, из ясных мест св. Писания, где Иисус Христос прямо называется Главою Церкви, а Церковь Его телом. Например: *и той есть глава телу церкви* ([Кол. 1, 18](#)); *и того даде главу выше всех церкви,*

яже есть тело его (Еф. 1, 22, 23); муж глава есть жены, якоже и Христос глава церкви, и той есть Спаситель тела (5, 23; см. также 4, 11–16; Кол. 2, 19; 1Кор. 10, 17; 12, 12; Рим. 12, 4, 5). Так же учили и древние знаменитые пастыри: а) св. Василий великий: «в ней (в Церкви) содержит и сочетавает каждый член в единомыслии с другим *единая и истинно единственная глава*, которая есть Христос»<sup>637</sup>; б) св. Григорий Богослов: «один Христос – одна глава Церкви»<sup>638</sup>; в) *блаж. Феодорит*: «Христос Господь занимает место главы, а верующие в Него место тела»<sup>639</sup>, и другие<sup>640</sup>.

Справедливость же второй мысли, – той именно, что Господь оживляет Церковь своею божественною благодатию, очевидна уже из первой: ибо если Христос есть, действительно, Глава Церкви, а она тело Его, то как же возможно, чтобы Он не проникал ее своею силою? Это и подтверждает св. Апостол, когда говорит о Спасителе: *и того даде главу выше всех церкви, яже есть тело его, исполнение исполняющего всяческая во всех.* (Еф. 1, 23); и далее: *истинствующе в любви да возрастим в него всяческая, иже есть глава Христос: из негоже все тело составляемо и счиневаемо прилично, всяцем осязанием подаяния, по действию в мере единыя коеяждо части, возвращение тела творит в создание самого себе любовию*(4, 15, 16). Кроме того, мысль сия утверждается на обетовании Спасителя ниспослати, на землю всесвятаго Духа, который бы пребыл в Церкви во век (Иоан. 14, 16, 17), – обетовании, действительно исполнившемся в свое время (Деян. 2, 2). С тех пор, этот всесвятый Дух, Дух Христов, нисходит, во-первых, на всех христианских пастырей в таинстве священства, и облакает их силою и властью, постоянно в них обитающею (2Тим. 1, 14), – учить, священнодействовать и пасти духовное стадо. Нисходит, во-вторых, на всех верующих в таинстве крещения, где возрождает их и соделывает живыми членами таинственного тела Христова; – в таинстве миропомазания, где сообщает им силы для укрепления и постепенного возрастания в жизни духовной, а затем – и во всех прочих таинствах. Нисходит, в-третьих, на всех верующих, пастырей и пасомых, или справедливее – постоянно почиет на них (пока они остаются того достойными) своими духовными дарами, как *Дух премудрости и разума, Дух совета и крепости, Дух ведения и благочестия, Дух страха Божия*(Ис. 11, 2, 3); постоянно приносит в них (если они не противятся) свои духовные плоды – *любовь, радость, мир, долготерпение, благодать, милосердие, веру, кротость, воздержание* (Гал. 5, 22, 23) и все прочие добродетели. Нисходит, наконец, на некоторых верующих в своих особенных, чрезвычайных дарованиях, и одному дает *слово премудрости*, другому *слово разума*, иному *дарование исцелений*, иному *действие сил*,

иному пророчество, одному рассуждение духовное, иному роду языков, другому же сказания языков ([1Кор. 12, 7–11](#)). Всего же яснее и осязательнее мы усматриваем соединение Христа с Церковью и со всеми ее членами в таинстве евхаристии: здесь каждый Христианин приискренне приобщается плоти и крови Христовой, а с ними приемлет в себя всего Христа, и каждый, после того, может сказать, по примеру Апостола: *живу не ктому аз, но живет во мне Христос* ([Гал. 2, 20](#)). От сего-то происходит совершенное единение верующих как со Христом – Главою Церкви, *из негоже все тело, составы и соузы подаемо и снемлемо, растит возвращение Божие* ([Кол. 2, 19](#)), так и между собою: ибо все они *оживляются одним и тем же Духом* ([1Кор. 12, 10](#)), живут одним и тем же Христом, и мнози *сущи, подлинно, едино суть тело* ([1Кор. 12, 12](#)).

\* \* \*

522

*Именно – протестантов, которые не признают, чтобы Христос учредил в Церкви особое священноначалие или иерархию, а утверждают, что все верующие, по силе таинства крещения, суть равно священники Бога высшего; но так как всем невозможно отправлять обязанностей священства: то верующие и избирают сами из среды себя особых мужей, как своих представителей, которых и облачают правами священноначалия.*

523

*То же, что здесь говорится о Павле и Варнаве, древние учителя Церкви передают и о прочих св. апостолах. См. слова Иринея и Климента алекс. у Евсевия церк. истор. кн. III, гл. 23; также Tertull. de praescr. haeret, с. 35 et Hieron. de viris illustr. с. 9.*

524

*Epist. 1 ad Corinth. n. 42. 44.*

525

*Epist. ad Magnes, n. 3. 6. 7.*

526

*«Должно повиноваться пресвитерам, находящимся в Церкви, и происходящим преемственно от апостолов, и, по благоволению Отца, вместе с преемством епископства, получившим истинные дары; прочих же, кои получили пресвитерство не по такому преемству и собираются во всяком месте, тех считать людьми подозрительными, еретиками и злонамеренными, отступниками, горделивыми, самолюбивыми, лицемерами, делающими это ради прибытка или суетной славы» (Adv. haeres. IV, 26, в Хр. Чт. 1838, 1, 137–138).*

527

*Epist. XXV. XXVII.*

528

*Hist. [Eccl. III, 4](#); in [Ps. LXXXVIII, 35](#); in Jes. I, 27; IX, 14; XI, 6. 7.*

529

*Слов. о соблюд. порядк. в собесед. Тв. св. Отц. III, 142–145.*

530

*In II ad Tim. homil. II, n. 2; in II ad Corinth. homil. XV, n. 4; XVIII, n. 3.*

531

*De offic. ministr. lib. II, c. 24, n. 123.*

532

*Contr. Luciferian. c. 4.*

533

*Contr. epist. Parmeniani lib. 1, c. 3, n. 5.*

534

*Epist. 1 ad Corinth. n. 44.*

535

*Epist. ad Ephes. n. 3, в Хр. Чт. 1821, 1, 32. Снес. его же посл. к Филадельфийцам. Хр. Чт. 1828, XXXI, 3. 4.*

536

*Adv. haer. III, c. 3, в Хр. Чт. 1838, II, 4–5.*

537

*Apostolis nos successimus, eadem potestate ecclesiam Domini gubernantes (vid. in Act. concil. Carthag.). И в другом месте: potestas ergo peccatorum remittendorum apostolis data est et ecclesiis, quas illi a Deo missi constituerunt, et episcopis, qui eis ordinatione vicaria successerunt (Epist. XXV).*

538

*Episcopus personam habet Christi, vicarius Domini est (Comment. in Epist. 1 ad Corinth.).*

539

*Apud nos apostolorum locum episcopi tenent apud eos (Montanistos) episcopus tertius est (Epist. XXVII ad Marcellum).*

540

*Последние слова: аминь глаголю вам: елика... прямо свидетельствуют, что под церковию Спаситель разумел именно лица, облеченные Им властью вязать и решить, – точно так, как и у Иудеев в подобном случае, когда дело шло об исправлении или наказании кого-либо, церковию (kahal – ἐκκλησία) назывался собственно верховный совет или синедрон. Посему-то св. Златоуст в объяснении на это место, после слов: повеждь церкви, прибавляет: т. е. ее предстоятелям, и далее слова: елика ащесвяжете принимает за продолжение той же мысли, и равно относит к предстоятелям Церкви. Бесед. на еванг. Матфея в русск. перев. ч. III, отр. 32. Согласно с св. Златоустом объясняют это место Киприан, Августин, Феофилакт и друг.*

541

*Χωρίς τούτων ἐκκλησίᾳ οὐ καλεῖται. Epict. ad Trall. n. 3.*

542

*Nulla ecclesia sine episcopo (Adv. Marcion. IV, 5; cfr. de praescript. haeret. c. 32).*

543

*... ἐξ ἀλλήλων γάρ ἐστιν ἡ σύστασις τοῦ συναθροίσματος (De charism. n. 1).*

544

*Illi (Christo) sunt ecclesia – plebs, sacerdoti adunata, et pastori suo grex inhaerens: unde.. (Epist. LXIX, n. 8).*

545

*Сл. 3, в Тв. св. Отц. 1, 17–18.*

546

*Iren. adv. haeres. IV, c. 33. 43; Tertull. de praescript. haeret, c. 37.*

547

*Они известны под именем Пресвитериан.*

548

*Ἐπίσκοπος значит надзиратель, наблюдатель, а πρεσβύτερος – старец, старейший.*

549

*Это согласно допускают многие св. Отцы: свидетельства некоторых из них см. в Thesaur. Eccles. Suiceri под словом: ἐπίσκοπος– п. II.*

550

*Так в книге Деяний апостольских читаем, что св. Павел, находясь в Милете, повелел собраться к себе ефесским пресвитерам, которых потом сам называет епископами (гл. 20, 17); равно и в послании к Титу, сказавши о поставлении сим последним по всем критским градом пресвитеров, называет их далее епископами (- 1, 5–7); в послании к Филипписеям (1, 1), делая приветствие епископам и диаконам, вовсе не упоминает о пресвитерах; в 1 послании к Тимофею (гл. 3) описывает только качества епископов и диаконов, умалчивая о пресвитерах. Объяснения на все эти места св. Златоуста, Феодорита, Амвросия, Иеронима, Епифания и других св. Отцов в обширности см. Petavii de Ecclesiast. hierarchia lib. II, c. I-IX, et ejusdem Dissertat. Ecclesiast. lib. 1, c. 1 et 2.*

551

*Eriphan. adv. haeres. lib. III, haeres. LXXV, n. 5.*

552

*Epist. 1 ad Corinth. n. 40. 42, в Хр. Чт. 1824, XIV, стр. 278. 279–280.*

553

*См. выше примеч. 535.*

554

*cap. 8.*

555

*cap. 6.*

556

*cap. 12.*

557

*Adv. haeres. V, c. 20, в Хр. Чт. 1838, 1, 142.*

558

*De baptismo cap. 17.*

559

*Homil. XI in Jerem. n. 3, edit. Mavr. Opp. tom. III, p. 189.*

560

*Почти бесчисленный ряд свидетельств этого рода см. у – Natal. Alexandr. Dissertat. XLIV in sec. IV, также у – Witasse de Sacram. Ordin. pars. II sect. III art. 1, c. 1 и след.*

561

*Epiph. haeres. 75, c. 3; Augustin. lib. de haeres. c. 53.*

562

*Adv. haeres. III, c. 3.*

563

*De praescript. haeret, c. 32.*

564

*Histor. Eccles. lib. IV, c. 5. 22.*

565

*Epist. ad Philad. c. 1.*

566

*Adv. haeres. IV, c. 43; cfr. 1, c. 28.*

567

*Apostoli per singulas provincias praesbyteros et episcopos ordinantes (in Matth. XXV, 26).*

568

*См. выше примеч, 551. 552. 554. 555. 556. 558. 559.*

569

*Как понимать место книги Деяний Апостольских, где повествуется о поставлении апостолами первых семи диаконов (6, 1–7), см. прав. 16-е шестого вселенского Собора.*

570

*См. выше примеч. 534. 552.*

571

*Epist. ad Trallian, n. 2, в Хр. Чт. 1830, XXXVII, 240. Снес. примеч. 541. 554. 555.*

572

*Послан. к Филип. n. 5, в Хр. Чт. 1821, 1, 120. 121.*

573

*Apolog. 1, c. 65.*

574

*De praescr. haeret, c. 41; de bapt. c. 17.*

575

*Strom. VI, 1.*

576

*Diaconos... apostoli sibi constituerunt episcopatus sui et ecclesiae ministros (LXV).*

577

*De offic. 1, 50, n. 255.*

578

*Greg. Naz. Epist. CCV; Hieronym. in Ezech. XLIV; Theodoret. in I ad Tim. III, 8.*

579

*Epist. ad Magnes, c. 2; cfr. c. 6. См. также выше примеч. 552. 554. 555.*

580

*Quid diaconos in tertio? Quid presbyteros in secundo sacerdotio constitutos? Ipsi apices et principes omnium... episcopi (Schism. Donat. 1, 13). Подобные же свидетельства [Тертуллиана](#) и [Оригена](#) см. выше примеч. 558. 559.*

581

См. выше примеч. 486.

582

См. посл. в Филадельф. в славян. перев. лист. 19 на обор. Снес. примеч. 554. 555.

583

Ἐπεὶ καὶ αἱ ἐνταῦθα κατὰ τὴν ἐκκλησίαν προκοπαὶ ἐπισκόπων, πρεσβιτέρων καὶ διακόνων μιμήματα οἶμαι ἀγγελικῆς δόξης. *Strom. VI, 13.*

584

*Lib. II in Epist. ad Roman., ed. Paris 1582, part. II, pag. 304.*

585

Ἦγουν τρεῖς ἀριθμήσεις, τὸ πρῶτον τῶν προέδρων τάγμα, καὶ τὸ δεύτερον τῶν πρεσβυτέρων, τῶν τε διάκονον τὸ τρίτον. *In Jes. XIX, n. 18.*

586

*Sed quum ipsi auctores, id est, ipsi diaconi, presbyteri et episcopi fugiunt, quomodo laicus intelligere poterit, qua ratione dicitur fugite de civitate in civitatem (Matth. X, 23)? Itaque quum duces fugiunt, quis de gregario numero sustinebit ad gradum in acie figendum suadentes? (De fuga in persecut. c. XI).*

587

См. выше примеч. 543 и самый текст, к которому он относится.

588

См. выше примеч. 580.

589

Ἐπισκοπικός θρόνος, πρεσβυτερίου τιμή, διακονία εἰς λαόν τοῦ θεοῦ. *In Matth. T, XV, n. 26.*

590

*Episcopi, sociique eorum presbyteri atque diaconi... (in [Jerem. X. XII](#)), Quinque ecclesiae ordines, episcopos, presbyteros, diaconos, fideles, catechumenos... (in Jes. XX).*

591

Такое название епископов весьма древнее: оно встречается еще у св. [Игнатия Богоносца](#) (*epist. ad Trall. n. 2. 3; ad Smyrn. n. 9; ad Rom. n. 9; ad Ephes. n. 4*) и в постановлениях апостольских (*Constit. Apost. II, 26*).

592

И это имя усвоилось епископам так же издревле. *Herm. Fast. lib. III Sim. IX, n. 27; Origen. in Luc. homil. XXXIV; Cyprian. de unit. eccl. p. 397, ed. Bal.*

593

*Lib. II, c. 26.*

594

*Iren. adv. haeres. III, c. 3; Tertull. de praescr. haeret. c. 32.*

595

Вообще в древней церкви, по свидетельству учителей (*Ambros. de offic. Sacer, lib. I, c. 1; Chrysost. homil. X in I epist. ad Timoth.; Hieron. epist. 83 ad Ocean.*), правил соборных (лаодик. 19 и трульск. 19) и даже законов гражданских (см. в кодексе Феодосиев. закон: *de munere seu officio episcoporum in praedicando verbo Dei*), проповедание истин евангелия усвоилось главным образом епископу.

596

*Socrat. histor, Eccles. V, c. 22; Sozom. hist. Eccles. VII, c. 19.*

597

*Ignat. Epist. ad Philadelph. n. II; Cyprian. epist. 29; Origen. homil. I in [Ps. XXXVII](#); homil. XVII in 3 Siraeh.*

598

«Пресвитеров и диаконов и прочих причетников да поставляет один епископ» (апостол. прав. 2; cfr. constit. Apostol. III, c. 2).

599

«Каждый епископ в своей епархии... да поставляет пресвитеров и диаконов, и да разбирает все дела с рассуждением» (9-е правил. собор. антиох.).

600

«Небольшое различие между пресвитерами и епископами: ибо и первые обязаны учить и заботиться о церкви, и что сказал (Апостол) о епископах, тоже усвоит и пресвитерам: одним правом рукоположения (τή χειροτονία μόνη) возвышаются епископы, и, кажется, только этим преимуществуют пред пресвитерами» (Chrysostom. in X ad Tim. homil. XI, n. 1). *Quid facit episcopus excepta ordinatione, quod presbyter non faciat?* (Hieronym. Epist. LXXXV ad Evagrium).

601

*Eriphan. haeres. LXXV.*

602

*Карфаг. собор. прав. 6.*

603

*Прав. испов. ч. I, отв. на вопр. 105; Посл. вост. патриарх. о пр. вере чл. 10.*

604

*Ignat. Epist. ad Smyrn. n. VIII οὐκ ἐξόν ἐστιν χωρίς του επισκόπου ουτε βαπτίζειν, ουδέ αγάπην ποιεῖν...; Cyprian. Epist. XXXVIII; Tertull. de monog. c. II; de bapt. c. 7. 17; Patian. ad Sympr. 1, n. 6; Hieron. adv. Lucif. c. 4.*

605

‘Ουτε γάρ διακόνω προσφέρειν θυσίαν θεμιτόν, η βαπτίζειν, η ευλογίαν μικράν η μεγάλην ποιεισθαι. *Constit. Apostol. VIII, c. 46. Сн. никейск. Собор. прав. 18.*

606

*De hierarch. eccles. c. V.*

607

*Ignat. ad Magn. n. 6; ad Polycarp. n. 7.*

608

*Diaconos post ascensum Domini in coelos apostoli sibi constituerunt episcopatus sui et ecclesiae ministros (Cyprian. Epist. LXV).*

609

*Justin. Apolog. 1, n. 85. 87.*

610

*Апост. правил. 39; собор. лаодик. 57; карфаг. 6. 42. 52; антиох. 8. 25; халкид. 8; сардииск. 14.*

611

*Апост. правил. 15. 32. 55; халкид. 18; трул. 34.*

612

*Clem. Rom. ep. 1 ad Corinth. n. 51. 56; Cyprian. Epist. LXIX.*

613

*Апостол. прав. 31; собор. Карфаг. 6.*

614

*Cyprian. Epist. LXXV; Tertull. de poenit. c. 4. 7; Greg. M. in Evang. lib. II, homil. 26, n. 5 и др.*

615

*Ignat. ad Magnes, n. 4; ad Ephes. n. 4; ad Trall. n. 3.*

616

*Cyprian. Epist. XIII ad Rogatian.*

617

*Cyprian. Epist. III. VIII. XXXV; Tertull. Apolog. c. 39; Hieronym. in Jes. c. III et nos habemus in ecclesia senatum nostram coetum presbyterorum.*

618

*Origen. Tract. V in Matth.*

619

*Constit. apostol. lib. III, c. 44; lib. III, c. 19.*

620

*Origen. Tract. V in Matth.; Cyprian. Epist. XLIX; Epiphan. haeres. LXXIX.*

621

*Iren. adv. haeres. IV, 33, n. 8; Clem. Alex. Strom. VI, 13; Tertull. de praescr. haeret. c. 32; Cyprian. Epist. LXIX: qui dicit ad apostolos, ac per hoc ad omnes praepositos, qui apostolis vicaria ordinatione succederunt: qui audit vos, me audit... (cfr. Epist. XLII, и см. выше примеч. 537); Euseb. H. E. 1, c. 1; Hieronym. Epist. CXLVI, al. LXXXV ad Evangelium: omnes (episcopi) apostolorum successores sunt (снес. примеч. 539); Augustin. in [Ps. XLIV](#), n. 32: pro apostolis constituti sunt episcopi (cfr. Epist. XLII ad fratres Madavr.).*

622

*Cyprian. Epist. XXVII inde per temporum et succesionum vices episcoporum et ecclesiae ratio decurrit, ut ecclesia super episcopos constituatur, et omnis actus ecclesiae per eosdem praepositos gubernetur (Cfr. Epist. XXVI); Basil. Epist. LXXXI Innocentio episcopo, в Тв. св. Омү. X, 196.*

623

*Ignat. ad Ephes. n. 3; ad Philadelph. n. 4; ad Trall. n. 7.*

624

*См. выше примеч. 544.*

625

*«Конечно, тоже самое были и прочие апостолы, что и апостол Петр, т. е. имели равную честь и достоинство» (св. Киприан, о единстве Церкви, III. Хр. Чт. 1837, 1, 25).*

626

*Ubicunque fuerit episcopus, sive Romae, sive Eugubii, sive Constantinopoli sive Rhegii, sive Alexandriae, sive Tanis, ejusdem meriti, ejusdem est et sacerdocii... Omnes apostolorum successores sunt (Hieronym. Epist. CXLVI ad Evangelium, n. 1, in Patrolog. curs. compl. T. XXII, p. 1194, ed. Migne).*

627

*Правил. апост. 1; Собор. ник. 4; антиох. 19. 23; лаодик. 12; карфаг. 13; халкид. 28 и др.*

628

*Прав. апост. 74; карфаг. 12. 28; константинопол. 6; Кирилл. Алекс. 1.*

629

*Перв. всел. прав. 5; втор. 2; четверт. 19; шест. 8; антиох. 20; карфаг. 87. 88.*

630

*Tertull. de jejun. c. 13; Basil. Epist. CXIV, в Тв. св. Омц. X, 257; Ambros. de fide III, c. 15; Augustin. Epist. LIV ad Januar.; Leo Epist. LXXVIII ad Leon. Aug. c. 3; Greg. M. Epist. ad Joann. Constantinopol.*

631

*Правил. апостол. 34; антиох. 9; перв. вселен. 5; четв. 19; шест. 8.*

632

*Iren. contr. haeres. III, c. 14; Cyprian. Epist. XXXV.*

633

*Origen. tract. XXIV in Matth.*

634

*Cyprian. Epist. LII.*

635

*Const. apostol. lib. III, c. 67; Cyprian. lib. III testimon. c. 84.*

636

*По выражению Церкви в известных молитвах.*

637

*κρατούσης... τῆς μίας καί μόνης ἀληθῶς κεφαλῆς, ἣτις ἐστὶν ὁ Χριστός. De judicio Dei n. 3, в Тв. св. Омц. IX, 12.*

638

*Εἰς Χριστός μία κεφαλή τῆς ἐκκλησίας. Orat. XXXI. в Тв. св. Омц. III. 220.*

639

*In Ephes. cap. 1, v. 23.*

640

*Greg. Nyss. contr. Eunom. Orat. XII, in T. II, p. 725, ed Morel; Theophilact. in 1Corinth. XI, 3; XII, 27.*

## **III. О СУЩЕСТВЕ И СУЩЕСТВЕННЫХ СВОЙСТВАХ ЦЕРКВИ**

### **§ 177. Понятие о существе Церкви и исчисление ее существенных свойств**

Как следствие из всего, доселе изложенного учения о Церкви, ее происхождения, пространстве и цели, ее составе и внутреннем устройстве вытекают полное понятие о самом существе Церкви и учение о ее существенных свойствах.

Понятие о всецелом существе Церкви можно выразить так: Церковь есть общество православно верующих и крестившихся в Иисуса Христа (§ 168), Им самим основанное непосредственно и посредством св. апостолов (§ 167), Им же самим оживляемое и ведомое к животу вечному (§§ 176. 169) видимо – посредством духовных пастырей: чрез учение, священнодействия и управление (§§ 172. 169), а вместе невидимо – посредством вседействующей благодати всесвятого Духа (§ 176).

Существенные свойства Церкви исчислены в никео-цареградском Символе, где она называется: единою, святою, соборною и апостольскою.

## § 178. Церковь – единая

I. Церковь едина:

1) По своему началу и основанию. Господь Иисус желал создать только одну церковь ([Матф. 16, 18](#)), и, изображая ее в притчах, говорил только об одном стаде, об одном овчем дворе ([Иоан. 10, 16](#)), об одной виноградной лозе ([Ин. 15, 1–7](#)), об одном царстве небесном на земле ([Матф. 13, 24. 47](#)). И сам же, по учению апостольскому, соделался единственным основанием Церкви ([1Кор. 3, 11](#)) и краеугольным камнем ([Еф. 2, 20](#)).

2) По своему устройству, внешнему и внутреннему. *Внешнему*, вследствие которого верующие разделены на пастырей и пасомых. Первые обязаны преподавать одно и то же Божественное учение, совершать одни и те же Божественные таинства, держаться в управлении одних и тех же Божественных законов; последние обязаны принимать учение от своих пастырей, пользоваться от них освящением, покоряться их духовному управлению: отсюда неизбежно должно проистекать и между пастырями и между всеми пасомыми единство веры, упования и любви ([Еф. 4, 3. 4](#)). *Внутреннему*, по которому Господь Иисус, проникая и животворя единою и тою же благодатию всех до единого верующих в Него, соединяет их в самом Себе, как истинной Главе Церкви ([Еф. 5, 23](#)), – так что верующие, при этой двойственной связи, действительно, суть *едино тело и един дух* ([Еф. 4, 4](#)). Но если, по слабости и злоупотреблению некоторых членов Церкви, мы не видим на опыте такого совершенного единства ее, которому бы надлежало

происходить из самого ее устройства, – то все еще она остается единою –

3) По своей цели. Цель эту выразил Христос Спаситель в молитве к Отцу небесному: *да вси едино будут: якоже ты, Отче, во мне, и аз в тебе, да и тиши в нас едино будут... Аз в них, и ты во мне, да будут совершени в едино*([Иоан. 17, 21. 23](#)). И соответственно тому, даровал Церкви пастырей и учителей в созидание тела Христова, *дондеже достигнем вси в соединение веры*([Еф. 4, 12. 13](#)). К сей-то цели, к сему-то всецелому единению верующих и между собою и с Господом Иисусом [Церковь](#) и ведет всех своих членов.

II. Св. Отцы и учителя Церкви единогласно учили о единстве Церкви, как ее существенном свойстве. Вот, например, изречения:

Св. [Климента римского](#): «к чему у вас распри, негодования, несогласия, разделения и брань? Не один ли у нас Бог и один Христос, и один Дух благодати, излианный на нас, и едино звание во Христе? Для чего мы раздираем и расторгаем члены Христовы, восстаем против собственного тела, и до такого доходим безумия, что даже забываем, что мы друг другу члены»<sup>641</sup>?

Св. [Иринея](#): «хотя [Церковь](#) рассеяна по всей вселенной до конец земли, но от апостолов и учеников их прияла веру во единого Бога, Отца вседержителя..., и во единого Иисуса Христа, Сына Божия, воплотившегося ради нашего спасения, и в Духа Святого, чрез пророков провозвестившего домостроительство спасения... Прияв такую проповедь и такую веру, [Церковь](#), как мы сказали, хотя и рассеяна по всему міру, тщательно сохраняет ее, как бы обитая в одном доме; одинаково верует сему, как бы имея одну душу и одно сердце, и согласно проповедует о сем, учит и передает, как бы имея единые уста. Хотя в міре бесчисленные наречия; но сила предания одна и та же. Не иначе веруют и не иначе проповедуют церкви, основанные в Германии, в Иверии, между Кельтами, не иначе – основанные на востоке, в Египте, Ливии и в самой середине міра (т. е. иерусалимская и другие, находящиеся в Палестине, по тогдашнему мнению Христиан). Но как солнце, это творение Божие, в целом міре одно и то же: так одна и та же проповедь истины сияет везде и просвещает всех людей, желающих приити в познание истины»<sup>642</sup>.

[Тертуллиана](#): «всякого рода вещь должна быть оцениваема по своему началу. Итак столько и такое множество церквей составляют одну первую [Церковь](#), основанную апостолами, от которой все. Все они первые и все апостольские, когда все показывают одно и то же единство, и когда есть между ними общение мира и наименование братства, и взаимное гостеприимство»<sup>643</sup>.

Климента александрийского: «истинная Церковь, подлинно древняя, есть одна... Ибо как один Бог и один Господь: то и истинное достоинство выражается единством во образ единого Начала. Итак единая Церковь, которую ереси усиливаются рассечь на многие, уподобляется (единством) природе Единого. Мы называем древнюю католическую Церковь единою по ее существу, по понятию о ней, по ее началу и превосходству»<sup>644</sup>.

Св. Киприана: «епископство одно, и каждый из священнослужителей может сделаться его участником. Церковь также одна, хотя члены ее с распространением веры сделались очень многочисленны: подобно тому, как лучей солнца хотя и много, но светило одно; ветвей на дереве много, а дерево одно, утвержденное на корне; или, хотя из одного источника течет много потоков, и образуется обильный разлив воды, но в начале сохраняется единство. Отними луч солнца от его начала, отнятый не может существовать сам собою; отломи ветвь от дерева, отломленная не может уже расти; пресеки ручей, текущий из источника, пресеченный иссохнет. Равным образом Церковь, сияющая светом Господним, хотя по всему земному кругу распространяет лучи свои; но однакож светило, разливающее всюду свет свой, одно, и единство тела чрез то не нарушается. Обремененные плодами ветви свои она распростирает по всей земле, потоки ее текут на далекое пространство; при всем том, постоянно пребывает один источник, одно начало, одна мать, обильная преспеянием духовного плодотворения»<sup>645</sup>. Так же учили: Игнатий Богоносец<sup>646</sup>, Иустин<sup>647</sup>, Евсевий<sup>648</sup>, Иларий<sup>649</sup>, Епифаний<sup>650</sup>, Иероним<sup>651</sup>, Августин<sup>652</sup>, Феодорит<sup>653</sup>.

III. Несправедливо думают разделить единую Церковь Христову на две половины, на церковь видимую и невидимую, когда церковь сия, по самому существу своему, и видима и невидима, есть тело и дух (Простр. христ. катих. о чл. IX). Видима: ибо – а) состоит из видимых членов – людей, и заключает в себе не только праведников, которые для нас неведомы, но и грешников; б) имеет видимую иерархию с ее видимым устройством; в) освязаемо для внешних чувств проповедует и исповедует веру Христову, совершает священнодействия и руководствует верующих к благочестию и спасению. Невидима: ибо – а) имеет невидимую Главу – самого Господа Иисуса; б) невидимо оживляется, и освящает всех благодатию Святого Духа; в) имеет в своих недрах св. Божиих человек, которых видит и *знает* один Господь, *яко сущия своя* (2Тим. 2, 19). Такое несправедливое разделение неразделимой Церкви Христовой измыслено неправомыслящими<sup>654</sup> для собственного успокоения, будто бы довольно принадлежать к церкви невидимой, т. е. к числу святых или избранных Божиих, чтобы получить спасение, хотя бы мы и не принадлежали к церкви видимой. Но принадлежать к

первой тому, кто не принадлежит к последней, невозможно: ибо только в сей последней можно возродиться и освятиться в таинстве крещения; можно получить *божественные силы, яже к животу и благочестию*, в таинстве миропомазания; можно действительно соединиться со Христом в таинстве евхаристии. Только здесь – в видимой церкви сохраняется и проповедуется истинное учение Христово законно-рукоположенными пастырями и, следовательно, только здесь возможна правая вера (снес. § 170).

## § 179. Церковь – святая

Церковь свята:

1) По своему началу и основанию: *ктому несте странни и пришелицы, писал к Ефесеям св. Апостол, но сожителе святым и приснии Богу, наздани бывше на основании апостол и пророк, суцу краеугольну самому Иисусу Христу: о немже всяко создание составляемо растет в церковь святую о Господе (Еф. 2, 19–21).*

2) По своему назначению. Явившись на земле, чтобы основать Церковь, Иисус Христос себе предаде за ню, да освятит ю, очистив банею водною в глаголе: *да представит ю себе славну церковь, не имущу скверны или порока, или нечто от таковых, но да будет свята и непорочна (Еф. 5, 25–27);* или, как говорится в другом месте: *дал есть себе за ны, да избавит ны от всякаго беззакония, и очистит себе люди избранны, ревнители добрым делом (Тит. 3, 14), да представит нас святых и непорочных и неповинных пред собою (Кол. 1, 22).*

3) По своему устройству. Глава ее есть всесвятый Господь Иисус (Евр. 7, 26); в ней выну пребывает всесвятый Дух со всеми, освящающими нас, благодатными дарами (Рим. 8, 14–17); она имеет освященную от Господа иерархию – пастырей и учителей, которые прияли от Него силу к *совершению святых (Еф. 4, 12);* преподает святое и *святящее* людей Слово Божие (Иоан. 17, 17–19); совершает святые и освящающие нас таинства (Еф. 5, 26 и пр.); руководствует нас к святости и благочестию своим управлением (Гал. 1, 6–9; 1Кор. 11, 20–22); состоит из членов, *омытых банею водною и освященных (1Кор. 6, 11; Евр. 10, 10; Деян. 20, 32),* из которых, притом, одни и по жизни святы и служат постоянным храмом Св. Духа (1Кор. 6, 19), а другие, хотя подвержены грехопадениям и провозждают жизнь порочную, но кроме того, что призваны и обязаны быть святыми (Рим. 1, 7; 1Петр. 1, 15. 16), непрестанно еще призываются к тому пастырями, и действительно обретают для себя освящение в таинстве покаяния и затем в таинстве евхаристии.

Из древних учителей, которые также единодушно признавали это свойство Церкви<sup>655</sup>, приведем изречения некоторых: Св. *Ермы*: «мощною силою своею (Бог) создал свою святую Церковь, которую и благословил<sup>656</sup>. Из ничего создал все существующее и умножил ради святой своей Церкви»<sup>657</sup>.

Св. Кирилла иерусалимского: «поелику название Церкви употребляется в различных случаях, как например, о народе, бывшем на зрелище ефесском, написано: *и сия рек, распусти собравшийся народ (церковь) (Деян. 19, 40)*, и так как по праву и по истине можно назвать церковию лукавующих сборища еретиков, т. е. маркионитов, манихеев и других: то символ Веры в предосторожность теперь научает тебя так: и во едину, святую, соборную Церковь, дабы ты оных скверных сборищ убежал, а пребывал бы в святой, вселенской Церкви, в которой ты и возродился... Не спрашивай просто, где Церковь? но – где вселенская Церковь? Ибо сие собственно имя сей святой и всеобщей нашей матери Церкви, которая есть невеста Господа нашего Иисуса Христа, единородного Сына Божия»<sup>658</sup> Св. Кирилла александрийского: «святым градом (пророк) называет Церковь: ибо она освятилась не служением по закону, – *ничто же бо соверши закон (Евр. 7, 19)*, но соделавшись подобною Христу и причастницею божественного естества чрез общение Св. Духа, которым и запечатлены мы в день избавления (Еф. 4, 30), омывшись от всякой скверны и освободившись от всякой нечистоты»<sup>659</sup>.

Соответственно этому свойству Церкви древние пастыри называли ее: раем<sup>660</sup>, Божиим домом<sup>661</sup>, Божиею дщерью<sup>662</sup>, досточтимым телом<sup>663</sup>, невестою Христовою<sup>664</sup>, Христовым венцом<sup>665</sup>, святою Божественною оградою<sup>666</sup>, полнотою благодати<sup>667</sup> и подобн.

## § 180. Церковь – соборная

I. Соборною, католическою или вселенскою Церковь называется и есть:

1) По пространству. Она предназначена обнимать собою всех людей, где бы они ни обитали на земле. Ветхозаветная Церковь ограничивалась одним народом иудейским, и богослужение ее было привязано к одному месту (Пс. 75, 2. 3; 147, 8. 9): Христос-Спаситель, *разорив средостение ограды*, разделявшей Иудеев и язычников, *примиривши обоих во едином теле Богу* крестом своим (Еф. 2, 14. 16), повелел св. апостолам проповедывать свое евангелие *всей твари* (Марк. 16, 15), научить спасительной вере *вся языки* (Матф. 28, 19), и распространить ее *даже до последних земли* (Деян. 1, 8). След., для названия Церкви вселенскою в этом

отношении не требуется необходимо, чтобы она действительно обнимала весь мир и всех людей до единого. Она могла распространиться только постепенно, и вот уже распространяется в продолжении 18 веков все более и более; могла также и может иногда, по случаю ересей и притеснений от врагов, сокращаться в своих пределах; но, при всем том, всегда была и будет Церковию вселенскою, по своему предназначению<sup>668</sup>.

Посему-то *кафолическою* называли Церковь еще во времена апостолов и вообще в три первые века, хотя тогда она не была столь обширною, какою явилась в IV, V и в последующие столетия, когда св. Отцы, именуя ее кафолическою, указывали уже на ее повсеместность. Так кафолическою называется она: а) у св. Игнатия Богоносца: «где Христос Иисус, там и кафолическая Церковь»<sup>669</sup>; б) в *окружном послании смирнской церкви о мученичестве св. Поликарпа*: Церковь Божия в Смирне церкви Божией в Филадельфии и всем повсеместным обителям святыя и кафолическия Церкви: Бог Отец и Господь наш Иисус Христос да умножит вам милость, мир и любовь"..., или: «он (Поликарп), терпением победив беззаконного начальника, а таким образом восприяв венец нетления, веселится ныне с апостолами и всеми праведниками, славит Бога и Отца, и благословляет Господа нашего, вождя душ и телес наших и пастыря вселенской, кафолической Церкви»<sup>670</sup>; в) в *древней литургии, помещенной в апостольских постановлениях*: «о святой кафолической и апостольской Церкви помолимся»<sup>671</sup>; г) у св. Ириней: «Церковь, по всей вселенной до пределов земли рассеянная, приняла от апостолов и учеников их сию веру»<sup>672</sup>; д) у св. Кирилла иерусалимского: «Церковь соборною называется потому, что находится по всей вселенной от концев земли до концев ея»<sup>673</sup>; е) у *блаж. Феодорита*: «Церковь одна по всей земле и на море, – почему мы и говорим в молитве: о святой и единой, кафолической и апостольской Церкви, сущей от пределов и до пределов вселенной»<sup>674</sup>; ж) у *блаж. Августина*: «по-гречески называется Церковь кафолическою, потому что она распростирается по всему миру»<sup>675</sup>.

2) По времени. Церковь предназначена приводить к вере во Христа всех людей и существовать до скончания века. Это следует из того, что Господь, посылая апостолов и их преемников проповедывать евангелие всей твари, обещался пребыть с ними для сего до скончания века (Матф. 28, 20), обещался также ниспослать им Духа Святого, который будет с ними во век (Иоан. 14, 16); и еще из слов св. Павла, что таинство евхаристии имеет совершаться в Церкви, *дондеже* Господь *паки* *приидет на землю* (1Кор. 11, 26). В сем смысле Церковь обыкновенно

называется неоскудеваемою, на основании слов Спасителя: *созижду [церковь](#) мою, и врата адовы не одолеют ей* ([Матф. 16, 18](#)), – свойство, которое всегда приписывали ей и древние христианские учителя. Например: а) св. [Иоанн Златоуст](#): «не оставляй Церкви, ибо ничего нет могущественнее Церкви...; она никогда не состаревается и всегда процветает, – почему Писание, показывая твердость и непоколебимость ее, называет ее горою»<sup>676</sup>; б) св. [Амвросий](#): «царство Церкви пребудет во веки, потому что нераздельна вера, одно тело»<sup>677</sup>; в) *блаж. Августин*: «[Церковь](#) пребудет на сей земле не на краткое время, но до конца века...; [Церковь](#) не будет побеждена, не искоренится, не уступит никаким искушениям, доколе не настанет конец мiра»<sup>678</sup>.

3) По своему устройству. Учение Церкви может быть принято всеми людьми, образованными и необразованными, где бы и когда бы они ни обитали, – не будучи связано, подобно религиям языческим и даже самой иудейской, ни с каким гражданским устройством ([Иоан. 18, 36](#)) и следовательно ни с каким определенным местом и временем. Богослужение Церкви также может быть совершаемо, по предсказанию Господа, не в Иерусалиме только, но повсюду ([Иоан. 4, 21](#)), и быть внятнм и назидательным для всех. Иерархическая в ней власть отнюдь не усвоена, как было в церкви иудейской, одному определенному колену определенного народа, а может сообщаться от одного города, или лучше, от одной частной церкви другой, от одних иерархов другим, из рода в род до скончания века. Спасительная благодать Святого Духа, сообщаемая Церковью людям, сильна освящать и спасать всех самых закоренелых грешников. Изображая это, св. [Кирилл иерусалимский](#) говорит: «[Церковь](#) соборною называется потому, что находится по всей вселенной от концов земли до концов ее, что повсеместно и в полноте преподает все то учение, которое должны знать люди, учение о вещах видимых и невидимых, небесных и земных, что весь род человеческий приводит к истинной вере, начальников и подчиненных, ученых и простых людей, и что повсеместно врачует и исцеляет все роды грехов, душою и телом содеваемых, имеет в себе всякий вид совершенства, являющегося в делах, словах и во всяких духовных дарованиях»<sup>679</sup>.

II. [Церковь](#) вселенская, обнимающая собою всех истинных Христиан, и видимо вверенная вообще епископам, делится обыкновенно на церкви частные, заключающие в себе верующих той или другой страны, и подчиненных власти нескольких епископов или одного. В сем-то смысле говорится: [церковь](#) греческая, русская, валашская и проч., или частнее: [церковь](#) константинопольская, александрийская, антиохийская и иерусалимская, находящаяся под властью того или

другого патриарха с зависящими от него епископами; или еще частнее: Церковь киевская, московская, с. – петербургская и под., управляемая одним архипастырем. Можно делить церковь частную даже по приходам, вверенным одному или нескольким священникам, призвавшим законную власть над ними от своего епископа.

III. Особенное преимущество Церкви католической или вселенской состоит в том, что она в делах веры «никак не может погрешать, ни обманывать, ни обманываться; но, подобно божественному Писанию, непогрешительна и имеет всегдашнюю важность» (Посл. восточн. патриарх. о прав. вере чл. 2. 12), – преимущество, о котором довольно уже было сказано нами в своем месте<sup>680</sup>.

## § 181. Церковь – апостольская

Церковь есть апостольская:

1. По своему началу. Апостолы первые прияли власть распространять христианскую веру, и, проповедуя ее повсюду ([Марк. 16, 20](#)), основали много частных церквей: иерусалимскую ([Деян. 2, 22; 4, 4](#)), антиохийскую (- 28, 16), коринфскую (- 18, 1), ефесскую (- 19, 1), римскую (- 28, 16), константинопольскую, александрийскую и другие, которые соделались потом матерями для всех последующих частных церквей, и донныне существующих. Посему-то, по выражению Слова Божия, хотя *краеугольный камень* Церкви есть сам Господь; но она названа и на основании апостол ([Еф. 2, 21](#)), и стена сего таинственного града Божия имеет оснований дванадцать, на коих начертаны имена дванадцати апостолов агнчих ([Апок. 21, 14](#)).

2) По своему устройству. Иерархия Церкви ведет свое начало от самих апостолов чрез непрерывное преемство епископов, истинных преемников апостольских; учение свое она заимствует из писаний и преданий апостольских, сохраняемых ею во всей целостности и неприкосновенности; совершает богослужение, следуя во всем этим же самым писаниям и преданиям апостольским; правит верующими, по правилам св. апостолов и другим их преданиям, в ней сохраняющимся. Это преемство иерархов истинной Церкви от самих апостолов, а вслед затем, сохранение в ней истинного учения веры, истинных священнодействий и управления, с особенною силою любил раскрыть древние учителя христианские против еретиков своего времени, как несомненный признак истины. Например:

*Св. Ириней:* «кто хочет знать истину, тот во всякой церкви может усмотреть апостольское предание, возведенное во всем мире; и мы можем наименовать тех, коих апостолы поставили церквам епископами, и преемников их даже до нас, кои ничему такому не учили,

и ничего такого не знали, что вымышляют еретики»<sup>681</sup>. «Все противники церковного учения явились несравненно позже тех епископов, которым апостолы вверили церкви; и потому они, будучи слепы в рассуждении истины, принуждены скитаться по различным путям; а след. и семена учения их рассеиваются без всякого согласия и порядка. Напротив, предстоятели Церкви, обходя всю вселенную, твердо блюдут предание апостольское и показывают нам, что все имеют одну и ту же веру, все исповедуют одного и того же Отца и признают одну и ту же цель воплощения Сына Божия, одни и те же дарования духовные, руководствуются одними и теми же правилами, и одним и тем же законом в управлении и чиноположениях церковных, ожидают одного и того же пришествия Господня и чают спасения всего человека, т. е. спасения его души и тела. И таким образом учение Церкви истинно и постоянно, потому что в ней для целого мира показан один путь ко спасению»<sup>682</sup>.

*Тертуллиан:* «у нас и у них (апостольских церквей) одна и та же вера, один и тот же Бог, тот же Христос, та же надежда, то же таинство омовения, словом, мы одна Церковь»<sup>683</sup>. «Пусть покажут (еретики) начала своих церквей, и объявят ряд своих епископов, который бы продолжался с таким преемством, чтобы первый их епископ имел своим виновником или предшественником кого-либо из апостолов, или мужей апостольских, долго обращавшихся с апостолами. Ибо церкви апостольские ведут свои списки (епископов) именно так: смирнская, например, представляет Поликарпа, поставленного Иоанном, римская – Климента, рукоположенного Петром, равно и прочие церкви указывают тех мужей, которых, как возведенных на епископство от самих апостолов, имели они у себя отраслями апостольского семени»<sup>684</sup>.

*Блаж. Августин:* «Церковь от времен самих апостолов чрез известнейшие преемства епископов, продолжающиеся даже до наших дней и имеющие продолжаться на все последующие времена, сохраняет и приносит Богу жертву хвалы в таинстве тела Христова»<sup>685</sup>.

*Блаж. Иероним:* «в той Церкви должно пребывать, которая, будучи основана апостолами, существует даже до сего дня»<sup>686</sup>.

## § 182. Нравственное приложение догмата

1. Господь Иисус основал Церковь свою для того, чтобы она возрождала людей и воспитывала их к животу вечному. Итак, наше отношение к ней должно быть отношением детей к своей матери: мы обязаны любить Христову Церковь, как свою духовную мать; обязаны

повиноваться ей во всем, как своей духовной матери. В частности, Господь Иисус:

2. Поручил Церкви сохранять и преподавать людям свое небесное учение: наш долг принимать из уст Богопоставленной наставницы это спасительное учение и разуметь его точно так, как понимает она, постоянно наставляемая от Духа Святого.

3. Поручил Церкви совершать для освящения людей таинства и вообще священнодействия: наш долг с благоговением пользоваться совершаемыми ею спасительными таинствами и всеми другими священнодействиями.

4. Поручил Церкви руководить и утверждать людей в благочестивой жизни: наш долг беспрекословно покоряться внушениям такой руководительницы и свято исполнять все церковные заповеди (Правосл. испов. ч. 1, отв. на вопр. 87–95).

5. Сам учредил в Церкви иерархию или священноначалие, положил различие между пасомыми и пастырями и указал каждому определенное место и служение: долг всех членов Церкви, пастырей и пасомых, быть именно тем, к чему кто призван, и твердо памятовать, что мы имеем дарования по благодати данной нам различна ([Рим. 12, 6](#)), и что *единому комуждо нас дадеся благодать по мере дарования Христова* (Еф, 4, 7).

6. [Церковь](#) Христова, к которой мы принадлежим, есть едина: будем же заботиться о том, чтобы *блюсти нам единение духа в союзе мира*, и представлять собою, действительно, *едино тело, един дух* ([Еф. 4, 3. 4](#)).

7. [Церковь](#) Христова есть святая: да послужит это для нас постоянным побуждением предохранять себя от всякой скверны греховной и *утверждать сердца наша непорочна во святыни*, ([1Сол. 3, 13](#)), чтобы быть нам живыми членами святого тела, которого глава сам Святейший святых, Христос.

8. [Церковь](#) Христова есть соборная или кафедральная, предназначенная обнимать весь мир, просветить и освятить все языки: сообразно с этим свойством нашей духовной матери, научимся обнимать всех людей своею христианскою любовью и быть готовыми – служить всем, благотворить ближним и дальним.

9. [Церковь](#) Христова есть апостольская: да стоим же твердо в вере, надежде и любви христианской, под руководством такой наставницы, *наздани бывше на основании апостол и пророк, сущу краеуголну самому Иисусу Христу* ([Еф. 2, 20](#)).

\* \* \*

*Adv. haeres. 1, c. 10, § 1.*

643

*De praescr. haeret, cap. XX.*

644

*Strom. VII, 17; cfr. Paedag. 1, 6.*

645

*De unit. Ecclesiae, в Хр. Чт. 1837, 1, стр 26; сн. стр. 55.*

646

*Ἐν ἑνὶ σώματι τῆς ἐκκλησίας αὐτοῦ. Epist. ad Smyrn. n. 1; cfr. Epist. ad Ephes. n. 4; ad Philipp. n. 3.*

647

*Dialog. cum Trypli. n. 42. 63. 116.*

648

*In [Ps. XXXIX, 13](#).*

649

*Quia unam ecclesia corpus est, non quadam corporum confusione permixtum, neque singulis in indiscretum aceruum et informem cumulum adunatis, sed per fidei unitatem, per charitatis societatem, per operum voluntatisque concordiam, per sacramenti unum in omnibus donum – unum omnes sumus (in [Ps. CXXI](#), n. 5; cfr. de Trinit. VII, 4; VIII, 7. 13).*

650

*Εκκλησία ἐστὶν ἀπὸ μίας πίστεως γεγεννημένη, τεχθεῖσά τε διὰ πνεύματος ἁγίου, μία τῆ μόνῃ καὶ μίᾳ τῇ γεγεννηκυῖα. Fid. cathol. Expos. n. 6; cfr. Haeres. XXXI, n. 31.*

651

*Ad Ageruch. dc monog. Epist. XCI, ed. Mart.*

652

*In [Ps. XXVI](#), Ennar. II, n. 23; in [Ps. XLIV](#), Enarr. n. 24.*

653

*Μία ἡ τοῦ σωτηρος ἐκκλησία, εἰς σώμα γάρ ἐν τελουσιν οἱ πιστεύσαντες. In [Ps. XCVI, 8](#).*

654

*Мнения этого держатся многие из реформатов. Calvin. Inst. IV, I, n. 2. 7. 8; Conf. Helv. 1, c. 17; Belg. art. XXVII.*

655

*Theophil. ad Autol. 11, 14; Origen. in Lev. homil. IV, n. 2; IX, n. 5; Euseb. in Jes. LXII, 5; Ephr. in 2 Reg. VI, 16; Epiphani. haeres. LIX, n. 4; Augustin. de s. virginit. c. 2; de baptism. contr. Donat. V, 17, n. 33.*

656

*Past. lib. 1, vis. I, n. 3.*

657

*Vis. I, n. 1.*

658

*Оглас. поуч. XVIII, n. 26, стр. 427 в русск. перев.*

659

*In Jes. LII, 1.*

660

*Iren. contr. haer. V, 25, n. 2; Cyprian. Epist. LXXXIII, August. de baptism. contr. Donat. IV, 1.*

661

*Basii in Ps. XXIII, n. 3.*

662

*Chrysost. in [Ps XLIV](#), n. 11; Basil. in [Ps. XLIV](#), n. 10.*

663

*Basil. homil. in [Ps. CXXXI](#), n. 5.*

664

*Clem. Strom. III, 12; Cyrill. Cathech. XVIII, n. 26; Theod. in Ephes. V, 28.*

665

*Greg. Nysa, in Cantic. homil. VII.*

666

*Basil. in [Ps. XVIII](#), n. 1; Cyrill. Alex, in Os. n. XLIII; Theodoret. in [Eph. IV, 30](#).*

667

*Theodoret. in Colos. 1, 19.*

668

*Вообще, касательно названия церкви кафолическою должно заметить, что, по самому древнему употреблению сего слова между Христианами и даже по указам греческих императоров, католиками назывались и могли называться только Христиане православные, в отличие от еретиков, потому-то и частные церкви – православные назывались кафолическими, и епископы сих церквей именовали себя кафолическими. А еретики и раскольники не имели права называть себя католиками, как бы многочисленны и повсеместны они не были. См. Thesaur. Eccles. Suicerī καθολικός 11, 13, 1. 2. 6.*

669

*Οπου άν ή Χριστός Ίησούς, εκεί ή καθολική εκκλησία. Epist. ad Smyrn. n. 8.*

670

*Ab init, efc n. 19, в Хр. Чт. 1821, I, 125 139.*

671

*Censt. apost. VIII.*

672

*Adv. haeres. 1, 10, n. 1; cfr. IV, 19, n. 1.*

673

*Оглас. поуч. XVIII, n. 23, стр. 424.*

674

*In [Ps. XLVII, 4](#).*

675

*Epist. LII, n. 1; cfr. in [Ps. XLVII](#) Enarr. n. 7.*

676

*Homil. de captiv. Eutrop. n. 6; cfr. in Ephes. homil. VII, n. 2; in Hebr. homil. XXI, n. 3.*

677

*In Luc. VII, n. 91.*

678

In [Ps. LX](#), n. 6; cfr. in [Ps. LXXVII](#), n. 42.

679

Оглас. поуч. XVIII, n. 23, стр. 424–425.

680

См. «Введение в правосл. Богословие» А. М. §§ 135–140.

681

*Adv. haeres. III, 3, u Xp. Чм. 1838, II, 4. И еще: agnitio vera est apostolorum doctrina et antiquus ecclesiae status in universo mundo et character corporis Christi secundum successiones episcoporum, quibus illi eam, quae in unoquoque loco est, ecclesiam tradiderunt (Adv. haer. IV, 83, n. 8).*

682

*Xp. Чм. 1838, 1, 142–143.*

683

*De coron. milit. c. II.*

684

*De praescript. haeret, c. 32.*

685

*Contr. adversar. Leg. et Proph. 1, n. 39.*

686

*Dialog. adv. Lucifer.; cfr. Clem. Strom. VII, 17; Hilar. de Trinit. VII, 7; Ambros. de poenit. VII, n. 33, Chrysost. in [Ps. XLIV](#), n. 13.*

**Источник:** Православно-догматическое богословие Макария, митрополита Московского и Коломенского : В 2 т. - Изд. 4. С.-Петербург: Тип. Р. Голике. / Т. 2. 1883. – 674 с.